

علی گڑھ ۲۔ مولانا سید محمد رابع ندوی، لکھنؤ

یم معصومی، کلکتہ ۳۔ پروفیسر مختار الدین احمد، علی گڑھ

ضیاء الدین اصلاحی (مرتب)

معارف کا زرتعاون

لانہ سوزو پئے فی شمارہ دس روپے

دو سو پچاس روپے

الانہ ہوائی ڈاک پچیس پونڈ یا چالیس ڈالر

بحری ڈاک نو پونڈ یا چودہ ڈالر

حافظ محمد محی شیرستان بلڈنگ

بالقابل ایس ایم کالج اسٹریچن روڈ۔ کراچی

بینک ڈرافٹ کے ذریعہ بھیجیں۔ بینک ڈرافٹ درج ذیل نام سے بنوائیں

DARUL MUSANNEFIN SHIBLI ACADE

کوشاٹھ ہوتا ہے۔ اگر کسی مہینہ کے آخر تک رسالہ نہ پہنچے تو اس

تہ کے اندر دفتر میں ضرور پہنچ جانی چاہئے اس کے بعد رسالہ

رسالہ کے لفافہ پر درج خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔

پانچ پرچوں کی خریداری پر دی جائے گی۔

میں بھیگی آئی چاہئے۔

ملاحی نے معارف پریس میں چھپوا کر دارالمصنفین شیلی اکیڈمی اعظم گڑھ سے شائع کیا۔

فہرست مضامین

شذرات ص ضیاء الدین اصلاحی ۱۶۲-۱۶۳

مقالات

فرید الدین مسعود گنج شکر کا سال وفات کا جناب فیروز الدین احمد فریدی صاحب ۱۶۵-۱۹۲

پروفیسر محمد الیاس برنی ص ڈاکٹر مولانا عبدالحلیم چشتی صاحب ۱۹۳-۲۱۰

امام ربانی مجدد الف ثانی اور ص جناب شمیم طارق صاحب ۲۱۱-۲۳۲ اور ٹیپو شہید

معارف کی ڈاک

مضمون "فرید الدین گنج شکر" کے ص جناب فیروز الدین صاحب ۲۳۳-۲۳۵ سال وفات کی بعض طباعتی غلطیاں

مطبوعات جدیدہ ص ع - ص ۲۳۶-۲۴۰

دارالمصنفین کا سلسلہ مکاتیب

۱۔ مکاتیب شیلی (اول) مرتبہ سید سلیمان ندوی قیمت ۳۰ روپے

۲۔ مکاتیب شیلی (دوم) " " " قیمت ۳۵ روپے

۳۔ برید فرنگ " " " قیمت ۳۵ روپے

۴۔ مشاہیر کے خطوط: بنام سید سلیمان ندوی ادارہ قیمت ۳۵ روپے

شذرات

رہ رہ کر بھیاںک جنگل راج قائم ہو جاتا ہے اور امن، انصاف اور قانون کی بات ہے، تشدد اور فرقہ وارانہ جنون کی لہر اتنے زور شور سے اٹھتی ہے کہ امن و سکون، راجوت و محبت کو خس و خاشاک کی طرح اڑالے جاتی ہے، حکومت کی مشنری مظلوم و فساد کو روکنے، امن و امان قائم کرنے اور مظلوموں اور آفت زدہ لوگوں کی مدد و فرس ہے ہاتھ کھینچ لیتی ہے اور شر و فساد برپا کرنے والوں کی ساتھی بن جاتی ہے، ہوا تھا تو ملک میں جنگل کا یہی قانون رائج تھا، نفرت و اشتعال کی آگ بھڑکی ہوئی و درندگی اور قتل و خوں ریزی حد انتہا کو پہنچ گئی تھی، ہندوستان کے محسن اعظم گاندھی اور امن کے دیوتا کی حیثیت سے مشہور تھے، وہ جب اپنے ہم وطنوں کو ہنسائے و مسلم اتحاد کا درس دینے کے لئے سامنے آئے تو کسی نے بات پوچھنا تو درکنار خود وقت کہا جاتا تھا کہ یہ تقسیم کا رد عمل ہے۔ جلد ہی وحشت و بربریت کا دور ختم کرنے کے ساتھ سارے زخم بھر جائیں گے اور سب لوگ ماں جائے بھائیوں کی بنیں گے۔

تے دیر نہیں ہوتی، ملک کو آزاد ہوئے نصف صدی سے زیادہ عرصہ گزرا مگر اسے نہیں ملا، زخم پر زخم لگتے رہتے ہیں، ایک زخم بھرتا نہیں کہ اس سے کاری دوسرا زخم نئی مصیبت کا پیش خیمہ بن کر طلوع ہوتی ہے اور ہر روز شورش محشر لئے ہوئے ہے کہ لوگ پرانے زخموں کو بھول جاتے ہیں اور نئی مصیبت ہی پر دوا دیا کرتے رہتا ہے۔

وا نکلوم وانما نوکل بالا دنی وان جل ما مضی

را دی کے بعد سے کتنے لرزہ خیز واقعات رونما ہوئے، گوعوام کا حافظہ کمزور ہونے کے بعد رنج مٹ جاتا ہے، بابر کی مسجد کے انہدام کے بعد ملک نے کتنے روز اس کے ضمن میں ہونے والے واقعات تو ابھی بالکل تازہ ہیں مگر ذہنوں سے محو کی سفاکی و خوں ریزی اور شیو سینا کی وحشت و درندگی ایسی سخت تھی کہ بھلائے

نہیں بھولتی، ابھی لوگ اسے بھولے بھی نہیں تھے کہ گجرات کے خوں چکاں واقعات سے پورے ملک میں زلزلہ آ گیا ہے، گاندھی جی کی یہ سر زمین پہلے بھی مسلمانوں کے خون سے لالہ زار ہوتی رہی ہے اور خدا جانے کب مسلمانوں کے خون سے اس کی تشنگی بجھے گی، سال بھر پہلے وہاں، ہولناک زلزلہ آیا تھا جس کے جھٹکے ساری دنیا نے محسوس کئے اور اپنے کلیجے نکال کر رکھ دیئے اور اب جو بھونچال آیا ہے، تو سارا ملک شرم سار ہے اور ساری دنیا میں ہندوستان کی رسوائی ہو رہی ہے۔

یہ ظلم و تشدد اور گجرات میں کئی روز تک ہونے والی آتش زنی اس لئے ہوئی کہ ساری مٹی اسپر بس کی بعض بوگیوں میں شری پسندوں نے آگ لگا دی تھی جس سے ایک بوگی اور ۵ افراد جل کر خاکستر ہو گئے تھے اور اس سے بھی زیادہ لوگ زخمی ہو گئے تھے، یہ گھناؤنا، بے رحمانہ اور وحشیانہ واقعہ سخت قابل مذمت ہے جو لوگ بھی اس کے مرتکب ہیں، انہیں قرار واقعی سزا ملنی چاہئے لیکن مجرموں کو عبرت ناک سزا دینا حکومت کا کام ہے جو لوگوں کے جان و مال کی محافظ اور امن و امان قائم کرنے کی اصل ذمہ دار ہے مگر اس کو شری پسندوں اور فساد و بلوہ کا موقع ڈھونڈنے والوں نے اپنے ہاتھ میں لے لیا اور تقریباً ایک ہفتے تک آگ و خون کی ہولی کھیلنے اور بے قصور شہریوں کی جان، مال، اسباب اور جائیداد لوٹنے اور تباہ کرتے رہے، حکومت نے ان سے مزاحمت کرنے کے بجائے کر فیو لگا کر ان کا کام آسان کر دیا، وہ ہر جگہ دندناتے پھر کر پولیس کی سرپرستی میں آتش زنی اور قتل و غارت گری کرتے اور اقلیتوں کے محلوں کو مرگٹ بناتے رہے، کر فیو صرف اقلیتوں کے لئے تھا کہ وہ اپنا کوئی بچاؤ نہ کر سکیں اور گھروں میں محصور ہو کر لیروں اور بلوائیوں کو اپنی جانوں کا نذرانہ پیش کر دیں اور گھر سے باہر ہونے پر یہ ہتھیار بند لوگ انہیں اپنی گولیوں کا نشانہ بنادیں، بہار کے سوشلسٹ اور سیکولر وزیروں کو صرف بہار ہی کا جنگل راج دکھائی دیتا ہے اور بی جے پی کی مرکزی حکومت جمہوریت کا خون کر کے بہار اور اتر پردیش میں صدر راج قائم کر سکتی ہے لیکن گجرات کی نا اہل اور ٹکمی حکومت کو درخواست نہیں کر سکتی ہے، وہ سبھی جیسی بے ضرر تنظیم پر پابندی لگا سکتی ہے، مگر دشو ہندو پریشد جیسی شری پسند اور قانون کو اپنے ہاتھ میں لینے والی ضرر رساں تنظیم پر کوئی قدغن نہیں لگا سکتی، کیا یہ دہرا معیار نہیں ہے۔

گودھرا میں ٹرین کی بوگیاں جلانے والوں کا پتہ اتنی جلدی کیسے چل گیا کہ یہ مسلمان تھے اس لئے احمد آباد اور دوسرے شہروں میں اس کا رد عمل شروع ہو گیا، کیا اس لئے کہ جلائے جانے والے

لئے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ جہاں ٹرین رکی تھی وہاں مسلمانوں کی آبادی تھی، کیا اور قیاسات کی بنیاد پر پوری ریاست کو آگ میں جھونک دینا اور مسلمانوں کو کچل ست کے لئے مناسب تھا، قیاس تو یہ کہتا ہے کہ بوگی میں جلنے والے کارسیوک نہیں عورتوں اور بچوں کے مقابلے میں مردوں کی تعداد بہت کم تھی، کارسیوک تو پوری گاڑی جلا نا ہوتا تو ایک ہی بوگی کیوں جلائی جاتی اور اگر واقعاً ان ہی کو جلانے کے لئے یہ جس طرح کے لوگ تھے اس کا اندازہ ان کے سیٹوں اور برتھوں پر زبردستی قبضہ کرنے کی چیزیں بلا قیمت لے لینے سے ہوتا ہے، بھلا ایسے دھینگا مشی کرنے والے نے کے بعد اس بوگی سے بھاگ نہیں گئے ہوں گے اور ساری بلا بے چارے بچوں اور عورتوں کے سرگنی مگر یہ ساری باتیں اٹکل پچو ہے، بعد میں ہونے والے داری گجرات کی حکومت پر ہے، جس کے سربراہ نے فساد کے جواز کے لئے رد اور اپنی نااہلی کو چھپانے کے لئے یہ تاثر دے کر فضا کو اور مسموم کر دیا کہ جلانے والے کارسیوک تھے، اگر یہ صحیح بھی ہو تو ایک ہفتہ تک ان کی حکومت مفلوج اور دیوں اور بلوائیوں کے ہاتھ میں کیوں چلی گئی تھی۔

تو حقائق تو تفتیش کے بعد ہی سامنے آئیں گے جس کی امید نہیں لیکن اگر آ بھی میں کیا ہوگا، بمبئی، ملیانہ اور ہاشم پورہ کے مجرموں کا کیا بگڑا؟ سنگھ پر یوار کے مانے میں ایک مدت سے لگے ہوئے ہیں اس میں ملک ترقی نہیں کر سکتا، اسی تے رہیں گے، ملک کے باشندوں میں کشیدگی اور دوری بڑھا کر زمین کو اتنا اب میل ملاپ، الفت و محبت اور ہمدردی و اخوت کے پودے کا برگ و بار لانا اس کی گھٹی میں داخل ہے، مسلمانوں کو خائف، ہراساں اور دہشت زدہ کرنا اور حالات ان پر مسلط کرنا اور ان کی تہذیب و ثقافت کو مٹانا ان کا شیوہ ہے، گو ملکت منی تہذیب سے جڑا ہوا ہے لیکن بی جے پی کے برسر اقتدار آنے سے فسطائیت بڑھ گئے ہیں مگر اسے سمجھنا چاہئے کہ یہ سستے، سطحی اور اوجھے طریقے بہت دنوں سے صرف اس کو عارضی فائدے ہوں گے، حکومتیں حق و عدل، مخلوق کی خدمت سے ہیں اور ظلم، تشدد، بدعنوانی، نا انصافی اور کرپشن سے ختم ہو جاتی ہیں۔

فرید الدین مسعود گنج شکر کا سال وفات

از جناب فیروز الدین احمد فریدی *

(۳)

(۱۱) صفحہ نمبر ۱۸۱ اور ۱۸۲ کے فٹ نوٹ میں تحریر ہے:

سال وفات کے متعلق مختلف تذکرے مختلف البیان ہیں۔ ملاحظہ ہو:-

(۱) سیر الاقطاب۔ ۶۹۰ھ

(۲) راحت القلوب۔ ۶۸۷ھ

(۳) خزینۃ الاصفیاء۔ ۶۷۰ھ

(۴) جواہر فریدی

(۵) سیر الاولیاء

(۶) اخبار الاخیار ۶۶۳ھ

(۷) سلطینۃ الاولیاء

(۸) فرشتہ

۶۶۰ھ

سب سے پہلے یہ واضح کرنا ضروری ہے کہ بلبن نے ۶۸۵ھ (مطابق ۱۲۸۶ء) میں وفات پائی، چنانچہ ۶۹۰ھ اور ۶۸۷ھ بابا صاحب کے سالہائے وفات نہیں ہو سکتے۔ اس کے بعد یہ واضح کرنا ضروری ہے کہ ”خزینۃ الاصفیاء“ کے اس اردو ترجمے میں جو ہمارے سامنے ہے، بابا صاحب کا سال وفات ۶۷۰ھ درج نہیں ہے۔ اس اردو ترجمے کے ضروری کوائف یہ ہیں:-

(۳) ”خزینۃ الاصفیاء“ مصنف: مفتی غلام سرور لاہوری مترجم: اقبال احمد فاروقی ناشر: مکتبہ نبویہ، گنج بخش روڈ لاہور

* کھوال ہاؤس۔ ۵۳۔ ۱۷ اسٹریٹ نمبر ۱۵ گلشن فیصل۔ ہاتھ آئی لینڈ۔ کراچی

۱۲۸۱ھ) سال طباعت: فارسی ایڈیشن: ۱۸۷۳ء (۱۲۹۰ھ) اردو ترجمہ: ۱۹۹۰ء

ہے:

خواجہ فرید شکر گنج رحمۃ اللہ علیہ کی وفات ”اخبار الاخبار“ اور ”سفینۃ الاولیاء“ بروز منگل ۶۶۳ھ لکھی ہے مگر تواریخ فرشتہ میں ۶۶۶ھ، مخبر الواصلین اور ن کے علاوہ شجرہ چشتیہ میں معتبر اقوال کے ساتھ ۶۶۷ھ لکھا ہے۔ سیر الاقطاب ۶۹۰ھ لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک یہی بات قابل تسلیم ہے۔“

”سیرۃ الاصفیاء“ کے مطابق بابا صاحب کا سال وفات ۶۷۰ھ نہیں بلکہ ۶۹۰ھ ہے کرتی۔ دوسری بات یہ ہے کہ وحید احمد مسعود فریدی صاحب نے، فرشتہ کے حوالہ سال وفات ۶۶۰ھ لکھا ہے جب کہ خزینۃ لاصفیاء بتا رہی ہے کہ تاریخ فرشتہ میں یہ پنجاب یونیورسٹی کی اردو دائرۃ معارف اسلامیہ (جلد نمبر ۱۵-۱۹۷۵ء) کے مطابق، تاریخ فرشتہ میں، غالباً کتابت کی غلطی سے ۶۷۰ھ کی بجائے ۶۶۰ھ لکھا ذکر ہے کہ وحید احمد مسعود فریدی صاحب مرحوم اور پنجاب یونیورسٹی کی مندرجہ بالا دو دائرۃ معارف اسلامیہ (جلد نمبر ۱۵) دونوں تاریخ فرشتہ کا حوالہ دے رہے مطابق فرشتہ نے سال وفات ۶۶۰ھ لکھا ہے اور دوسرے کے مطابق ۶۷۰ھ لکھا کی اردو دائرۃ معارف اسلامیہ کے مطابق ۶۷۰ھ غالباً کتابت کی غلطی ہے اور ہائے تھا۔ ہمارا ابتدائی تبصرہ یہ ہے کہ اگر ۶۷۰ کتابت کی غلطی ہے تو یہ ضروری ۶۷۰ ہونا چاہئے تھا۔ کتابت کی غلطی درست کرنے کا یہ طرز استدلال سہل اور من اسے درست قرار دینا خاصا مشکل نظر آتا ہے۔ اس پر مزید تبصرہ آگے کیا گیا ہے کہ وحید احمد مسعود فریدی مرحوم نے اپنی کتاب کے صفحہ نمبر ۱۸ پر یہ بھی لکھ دیا کہ الدین اولیاء کی ”تقویت“ پر بابا صاحب کا سال وفات ۶۶۱ھ لکھا ہے۔ خواجہ مستند ملفوظات ”فوائد الفوائد“ ہیں جن میں کہیں بھی بابا صاحب کے سال وفات کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ وحید احمد مسعود فریدی مرحوم نے ہمیں اپنی مینہ تقویت سے آگاہ کرنا ضروری نہیں سمجھا چنانچہ مزید تبصرے کی ضرورت ہے نہ گنجائش۔

(۵) اردو دائرۃ معارف اسلامیہ (جلد نمبر: ۱۵) پنجاب یونیورسٹی لاہور (۱۹۷۵ء) صفحہ نمبر: ۳۳۹

”۔۔۔ اختلاف سنہ وفات میں بھی پایا جاتا ہے۔ (امیر خور) کرمانی نے یہ تاریخ پانچ

محرم ۶۶۳ھ / سترہ اکتوبر ۱۲۶۵ء (دوشنبہ) دی ہے اور تاریخ فرشتہ (بہمنی، ۲: ۷۳۹) نے پانچ محرم ۶۷۰ھ / تیرہ اگست ۱۲۷۱ء (پنج شنبہ) لکھی ہے۔ دیگر قرآن سے مؤخر الذکر تاریخ وفات زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔ تاریخ فرشتہ میں غالباً کتابت کی غلطی سے ۶۷۰ھ کی بجائے ۶۶۰ھ لکھا گیا ہے۔“

مندرجہ بالا اقتباس پر، ہمارا پہلا تبصرہ یہ ہے کہ امیر خور کرمانی کی ”سیر الاولیاء“ (کے جن نسخوں) میں جہاں بابا صاحب کا سال وفات ۶۶۳ھ لکھا گیا ہے، وہاں یوم وفات دوشنبہ (پیر) نہیں بلکہ شنبہ (منگل) درج ہے۔ ہمیں علم نہیں کہ پاکستان کی اس قدیم اور عظیم یونیورسٹی کی ۲۷ جلدوں پر مشتمل اس ۳۴ سالہ (۱۹۶۳ء تا ۱۹۹۷ء) علمی کاوش میں ”پیر“ کا روز ”سیر الاولیاء“ کے کس قدیم قلمی نسخے سے اخذ کیا گیا ہے۔ اگر یہ نسخہ موجود ہے تو انتہائی نایاب مخطوطہ ہوگا۔

ہمارے دوسرے تبصرے کا تعلق مندرجہ بالا اقتباس کی آخری سطر سے ہے جس میں کہا گیا ہے کہ ”تاریخ فرشتہ میں غالباً کتابت کی غلطی سے ۶۷۰ھ کی بجائے ۶۶۰ھ لکھا گیا ہے۔“ اس پر ایک جودی اور ابتدائی تبصرہ تو گزشتہ سطور میں کیا جا چکا ہے، مزید اور مکمل تبصرے کے لیے سب سے مناسب یہ لگتا ہے کہ تاریخ فرشتہ سے متعلق اقتباس، بلا تبصرہ، قارئین کے سامنے پیش کر دیا جائے۔

(۶) ”تاریخ فرشتہ“ مصنف: محمد قاسم ہندو شاہ ناشر: منشی نول کشور لکھنؤ۔ بھارت سال اشاعت: ۱۸۶۳ء

جلد دوم کے صفحہ نمبر ۳۹۰ پر فارسی متن اور اس کا ترجمہ یہ ہے:

”آنگاہ سر سجدہ گزاشت و در میان سجدہ رحلت کرد، و ایں واقعہ شب پنج شنبہ، پنجم ماہ محرم، سن ستین و سبعمائت (۷۶۰) رونمود۔“

ترجمہ: اس وقت (بابا صاحب نے) سر سجدے میں رکھا اور سجدے کے دوران رحلت فرما گئے۔ یہ واقعہ جمعرات کی شب، پانچ محرم، سات سو ساٹھ (ہجری) ۷۶۰ (ہجری) میں ہوا۔

اگر مندرجہ بالا اقتباس میں، ۷۶۰ کا عدد صرف ہندسوں میں لکھا ہوتا تو کاتب کی غلطی سے ۶۷۰ کو ۷۶۰ لکھنا خارج از امکان نہ تھا لیکن یہاں تو ”۷۶۰“ پہلے الفاظ میں لکھا گیا تا کہ ہندسوں کے الٹ

جائے اور پھر تائید مکرر کے لیے "۷۶۰" ہندسوں میں بھی لکھا گیا۔ یہ کہنے کی وجہ سے بابا صاحب کا سال وفات نہیں ہو سکتا۔ بلبن نے ۶۸۵ھ (مطابق ۱۲۸۶ء) بابا صاحب اس سے کہیں پہلے رحلت کر گئے تھے۔ "تاریخ فرشتہ" کی یہ ایک بدیہی غلطی ہے۔ انگیز بات یہ ہے کہ اسی صفحہ (۳۹۰) پر، چند سطور کے بعد، "تاریخ فرشتہ" جو یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ بابا صاحب ۶۶۹ھ میں مرض الموت میں مبتلا ہوئے، اس کے ساتھ زندہ رہے اور تقریباً ۹۳ برس کی عمر میں ۷۶۰ھ میں انتقال کر گئے۔ صفحہ نمبر ۶۶۹ قتباس کا فارسی متن یہ ہے:

ام الدین اولیا منقول ہست کہ شیخ رازنجوری غلہ واقع شد کہ آخر بہمان رحمت و درواں رنجوری مرا بکسوت خاص و اختہ، در ماہ شوال سنہ تسع و ستین دستاویز لی رداں ساخت و در وقت و داغ آب در ویدہ گردانیدہ گفت بر و در ابخداے

ظام الدین اولیاء سے روایت ہے کہ شیخ (بابا صاحب) کو غلہ کا مرض لاحق ہوا جس میں آپ کا انتقال ہوا۔ اس بیماری میں، مجھے خلعت خاص سے نوازا اور (۶۶۹) کو دہلی رخصت کرتے وقت پُریم آنکھوں سے کہا: جاؤ میں نے تمہیں

مصنف: محمد آصف خاں ناشر: پاکستان پنجابی ادبی بورڈ لاہور

پیش: ۱۹۷۸ء دوسرا ایڈیشن: ۱۹۸۶ء

ہے جس کے دوسرے ایڈیشن کے صفحہ نمبر ۲۵ سے ایک اقتباس کا رواں اردو

ملاوہ، بیشتر مصنفین اس بات پر متفق ہیں کہ بابا فرید "منگل، ۵ محرم" کو رحلت فرما کر اس کا تعین کر سکیں کہ وہ کون سا برس تھا جس میں یہ دن اور تاریخ ایک رنجور و داغ ہو جائے گی۔۔۔ ۶۷۹ھ میں، ۵ محرم اور منگل ایک ساتھ تھے جب بابا فرید اپنے رب سے جا ملے۔ انگریزی تقویم کے مطابق یہ ۷ مئی

بابا صاحب کے سال وفات کے تعین کے لیے، پروفیسر آصف خان نے جو راہ عمل اختیار کی، وہ سہل تو ضرور تھی لیکن سیدھی اور صحیح نہیں تھی۔ وہ دو بدیہی غلطیوں کا شکار ہو کر، غلط نتیجے پر پہنچے۔

پہلی بدیہی غلطی تو یہ ہے، کہ ۶۷۹ھ (مطابق ۱۲۸۰ء) سے پورے آٹھ برس پہلے، یعنی ۶۷۱ھ (مطابق ۱۲۷۲ء) میں بھی ۵ محرم اور منگل ایک ساتھ آئے تھے۔ پروفیسر آصف خاں نے اپنی محققانہ کتاب میں اس کی کہیں تشریح نہیں کی کہ وہ ۶۷۱ھ چھوڑ کر، ۶۷۹ھ پر کیوں پہنچ گئے۔

دوسری بدیہی غلطی یہ ہے کہ بابا صاحب نے سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد کے ابتدائی دور میں وفات پائی۔ بلبن کا دور سلطانی ۱۲۶۶ء سے ۱۲۸۶ء (۶۶۳ھ سے ۶۸۵ھ) پر محیط ہے۔ اگر پروفیسر آصف خاں (۵ محرم) ۶۷۱ھ (مطابق ۱۲۷۲ء) کو جو منگل کا دن بھی تھا، بابا صاحب کا سال وفات قرار دیتے تو ان کی بات اس حد تک قابل قبول ہوتی کہ ۶۷۱ھ کو بلبن کے عہد کا ابتدائی دور شاید کہا جاسکتا تھا لیکن ۶۷۹ھ (مطابق ۱۲۸۰ء)، بلبن کے عہد کا آخری دور کہلائے گا، ابتدائی دور نہیں۔ ان دو غلطیوں کے علاوہ، پروفیسر آصف خاں کے طرز استدلال و استخراج پر، ڈاکٹر منظور ممتاز نے اپنی کتاب "پیام گنج شکر" میں جو دینی اعتراضات کیے ہیں، وہ ڈاکٹر منظور ممتاز کے اپنے الفاظ میں نیچے درج کیے جا رہے ہیں:

(۸) "پیام گنج شکر" مصنف: ڈاکٹر منظور ممتاز ناشر: نذیر سنز، ۳۰-اے، اردو بازار، لاہور

سال اشاعت: ۱۹۹۹ء۔ صفحہ نمبر: ۶۳

"پروفیسر آصف خاں نے اپنی پنجابی کتاب "آکھیا بابا فرید" میں صرف منگل، ۵ محرم کو پیش نظر رکھا ہے اور اسی سے استدلال کیا ہے۔ انہوں نے نہ تو بابا جی کے رمضان میں لاق ہونے والے مرض الموت کو ذہن میں رکھا ہے اور نہ رمضان میں مئی جون کے موسم کو جو حضرت بابا جی کے علاقے میں خربوزے کی فصل کا موسم ہے اور نہ حضرت بہاء الدین زکریا کے سن (سنہ) انتقال کو کوئی اہمیت دی ہے اور نہ ہی شیر خان والی اُج و ملتان سے متعلق حضرت بابا جی کے فرمان کی کڑی اپنے طریق استدلال سے ملائی ہے۔ اس لیے ان کی تحقیق "نوائد الفوائد" کے شواہد اور واقعات کی بنا پر درست نہیں رہی۔"

پروفیسر محمد آصف خاں کے طرز استدلال پر ان پر عمل اعتراضات کے بعد، ڈاکٹر منظور ممتاز

والی ملتان کے بارے میں) جو پُرچ طریق استدلال اختیار کیا ہے، اس کی وجہ سے غلط نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ ”حضرت بابا جی کا وصال منگل ۴ محرم ۶۶۵ھ کو آدھی اور تہ فین ۵ محرم ۶۶۵ھ بروز بدھ ہوئی جو ۱۶ اکتوبر (سولہ اکتوبر) ۱۲۶۶ء

مندرجہ بالا غلط نتیجہ اخذ کرنے کے علاوہ، ڈاکٹر منظور ممتاز کی کتاب میں ’صفیہ کی تاریخ وفات کا ۱۶ اکتوبر لکھے جانا کتابت کا سہو ہے۔ کتاب کے صفحہ نمبر کی تاریخ وفات چھ اکتوبر ۱۲۶۶ء درج ہے جو نتیجے کے لحاظ سے غلط ہے، (۵ محرم ۶۶۵ھ) کی مطابقت کے اعتبار سے صحیح ہے۔

مصنف: کپتان واحد بخش سیال ناشر: پہلا ایڈیشن: ۱۹۷۹ء، مختیار پرنٹرز، لاہور، دوسرا ایڈیشن: ۱۹۹۸ء، بزم اتحاد المسلمین، لاہور

کے صفحہ نمبر ۱۳۰، اور دوسرے ایڈیشن کے صفحات نمبر ۱۳۱ اور ۱۳۲ پر درج ہے: فرید الدین مسعود کا۔۔۔ سن (سنہ) وفات سیر الاولیاء کے مطابق شجرہ شریف میں حضرت اقدس کا سن (سنہ) وفات ۶۶۸ھ ہے جو راج (صحیح) ہے۔“

کے صفحہ نمبر ۱۳۲، اور دوسرے ایڈیشن کے صفحہ نمبر ۱۳۳ پر درج ہے: پانچ محرم ۶۶۸ھ

مصنف: سلیم یزدانی ناشر: ڈیز پبلی کیشنز، 3/11/D جیک لائنز، کراچی صفحہ نمبر: ۱۱۶

احب کی وفات ۵ محرم ۶۶۳ھ کو ہوئی۔ یہ واقعہ پنج شنبہ (جمعرات) کی

ہے ہیں۔ اولاً سلیم یزدانی صاحب نے بابا صاحب کا ایک بالکل مختلف نام کا ماخذ نہیں بتایا۔ ثانیاً بلبن ۶۶۳ھ (۱۲۶۶ء) میں سلطان بنا اور معتبر بابا صاحب اس وقت زندہ تھے۔ اس لیے ۶۶۳ھ (۱۲۶۳ء) آپ کا

سال وفات نہیں ہو سکتا۔ ثالثاً ۵ محرم ۶۶۳ھ کو منگل تھا، جمعرات نہیں۔ جمعرات کی روایت صرف ”تاریخ فرشتہ“ میں درج ہے لیکن اس میں بابا صاحب کا سنہ وفات، الفاظ اور اعداد دونوں میں، ۷۷۰ھ درج ہے جو بدیہی طور پر غلط ہے۔

(۱۱) ”تذکرہ حضرت بابا فرید گنج شکر“ مصنف: طالب ہاشمی ناشر: شعاع ادب، مسلم مسجد لاہور سال اشاعت: نہیں دیا، صفحہ نمبر: ۱۷۴

”حضرت بابا صاحب نے باختلاف روایت ۷۶۰ سے ۱۰ برس کے درمیان عمر پائی۔ آپ کے سال وفات کے بارے میں تذکرہ نگاروں میں سخت اختلاف ہے۔ تاریخ فرشتہ میں ۶۶۰ھ (پچھلے صفحات میں تبصرہ ہو چکا ہے کہ یہ سنہ تاریخ فرشتہ میں درج نہیں ہے)، سیر الاولیاء، سفینۃ الاولیاء، اخبار الاخبار اور جواہر فریدی میں شب سہ شنبہ (منگل) ۵ محرم ۶۶۳ھ، سیر الاقطاب میں ۶۹۰ھ (پچھلے صفحات میں تبصرہ ہو چکا ہے کہ یہ سنہ درست نہیں ہو سکتا)، خزینۃ الاصفیاء اور سلسلۃ الاولیاء میں چہار شنبہ (بدھ) ۵ محرم الحرام ۶۷۰ھ اور آئین اکبری میں ۶۶۸ھ درج ہے۔ مولوی محمد صالح کجیانی نے ”سلسلۃ الاولیاء“ میں مرزا مظہر جان جاناں کا ایک تاریخی قطعہ درج کیا ہے جس سے ۶۷۰ھ تاریخ نکلتی ہے۔“

پچھلے صفحات میں ہم ”خزینۃ الاصفیاء“ پر ایک مختصر تبصرہ کر چکے ہیں جس کا سال تالیف ۱۲۸۱ھ/۱۸۶۳ء ہے۔ ہمارا حرج تبصرہ یہ ہے کہ ”خزینۃ الاصفیاء“ میں بابا صاحب کے مختلف سنہ وفات کے مختلف تاریخی قطعے جمع کیے گئے ہیں۔ کسی تاریخی قطعے میں بابا صاحب کا سنہ وفات ۶۶۳ھ لکھا ہے، کسی کے مطابق ۶۶۶ھ، کسی کے مطابق ۶۷۰ھ اور خود ”خزینۃ الاصفیاء“ کے مولف کے مطابق ۶۹۰ھ ہے جو درست نہیں ہو سکتا کیوں کہ یہ سلطان غیاث الدین بلبن کی وفات (۶۸۵ھ مطابق ۱۲۸۶ء) کے پانچ برس بعد ہے جب کہ بابا صاحب کا انتقال بلبن کے ابتدائی دور سلطانی میں ہوا۔

مزید تاریخی قطعے ”آکھیا بابا فرید نے“ نامی کتاب کے صفحات ۱۸-۱۹ پر درج ہیں۔ کسی تاریخی قطعے کے مطابق بابا صاحب کا سنہ وفات ۶۶۳ھ، کسی کے مطابق ۶۷۰ھ اور کسی کے مطابق ۶۸۰ھ بنتا ہے۔ اس طرح ہم اس خاصی عجیب صورت حال سے دوچار ہیں کہ سات مختلف سال یعنی ۶۶۳ھ، ۶۶۴ھ، ۶۶۶ھ، ۶۷۰ھ، ۶۷۹ھ، ۶۸۰ھ اور ۶۹۰ھ، تاریخی قطعات کی بنا پر، بیک وقت،

سنہ وفات ہونے کے دعوے دار بنے ہوئے ہیں۔

نئی قطعات کے ضمن میں، ایک کتاب کا ذکر ضروری ہے جو مغل بادشاہ شاہ جہاں کے دور یعنی گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی کے دوران۔ یہاں پھر یاد دلاتے ہیں کہ جب داراشکوہ، مولانا علی اصغر چشتی اور (غالباً) شیخ عبدالحق محدث دہلوی، حب کا سنہ وفات لکھ رہے تھے اور ابوالفضل اور شیخ عبدالرحمن چشتی ۶۶۸ھ بتا رہے تھے "مخبر الواصلین" ہے اور یہ نامور صوفیہ کی تاریخ ہائے وفات کے تاریخی قطعوں پر کتاب میں بابا صاحب کے سنہ وفات کے بارے میں جو تاریخی قطعہ درج ہے، اس وفات ۶۷۰ھ نکلتا ہے۔ اس کتاب کی دوسری اور انتہائی اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس میں ذکر پاکہ کے سنہ وفات کے بارے میں جو تاریخی قطعہ درج ہے، اس کے مطابق ان کا سنہ نکلتا ہے۔ ہماری نظر سے یہ پہلی کتاب گزری ہے جس میں شیخ بہاء الدین زکریا اور تین کے درمیان، تین برس کا وہی فرق بتایا گیا ہے جو "فوائد الفوائد" کے انگریزی "MORALS FOR THE" اور "سیر الاولیاء" میں خواجہ نظام الدین اولیاء سے باب کے کوائف یہ ہیں:

مؤلف: ابو عبد اللہ محمد فاضل بن سید حسن حسینی ترمذی اکبر آبادی عہد تالیف: عہد شاہ جہاں
(ناشر: کتب خانہ نذیریہ، مسلم منزل، کھاری باؤلی، دہلی سال اشاعت: نہیں دیا۔
۵۶: تاریخ رحلت: بہاء الدین زکریا ملتانی قدس سرہ
۵۷: تاریخ رحلت: شیخ فرید الدین گنج شکر قدس سرہ
۵۸: تاریخ رحلت: شیخ فرید الدین گنج شکر قدس سرہ
۵۹: تاریخ رحلت: شیخ فرید الدین گنج شکر قدس سرہ
۶۰: تاریخ رحلت: شیخ فرید الدین گنج شکر قدس سرہ

بابان جاناں کے اس تاریخی قطعے کا حصہ ہے:

کہ او گنج شکر بود پُر در ذات خدا خد محو مطلق
ہاتف سال نقلش فرید الدین ولی واصل حق
گنج شکر نے (زیر طبع) مصنف: ڈاکٹر اسلم فرخی

اردو کے نامور معلم، محقق، ادیب اور خواجہ نظام الدین اولیاء پر کئی کتابوں کے مصنف پروفیسر ڈاکٹر اسلم فرخی نے مندرجہ بالا زیر طبع کتابچے کے مسودے میں لکھا ہے:

"(بابا صاحب کے) سال وفات میں اختلاف ہے۔ ۶۶۳ھ یا ۶۷۰ھ۔ امیر خور (کرمانی) نے "سیر الاولیاء" میں لکھا ہے کہ شیخ نے حضرت محبوب الہی کو خلافت نامہ بدھ، تیرہ رمضان ۶۶۹ھ کو عطا فرمایا تھا۔ اس بیان کی رو سے ۶۷۰ھ صحیح سال وفات قرار پاتا ہے۔"

ان حقائق اور تبصروں کی روشنی میں جو پچھلے صفحات میں ہیں۔ ۶۶۳ھ کے بارے میں اب اختلاف نہیں ہونا چاہئے۔ ۶۶۳ھ میں بابا صاحب زندہ تھے اور تاریخ فیروز شاہی کے الفاظ میں، "اس خط زمین کے لوگوں کو انہوں نے اپنی پناہ اور اپنے سائے میں لے رکھا تھا ان کے قرب اور برکت انہیں سے لوگ دین و دنیا کی مصیبتوں سے نجات پاتے تھے اور جو اس کے اہل تھے، وہ ان کی ارادت کے ذریعے بلند مراتب حاصل کرتے تھے۔"

حصہ چہارم | اس میں چوتھے سال پر بحث و تبصرہ کر کے دکھایا جائے گا کہ صحیح سنہ وفات کیا ہو سکتا ہے اور اس کی تائید میں کیا اسناد و شواہد ہیں؟

اب ہم اس (خشک) مضمون کے دلچسپ حصے پر آتے ہیں۔ بابا صاحب کی جائے ولادت کے تعین کی طرح، بابا صاحب کے سنہ وفات کے تعین کے لیے، رہنمائی خواجہ نظام الدین اولیاء سے ہی ملے گی۔ "فوائد الفوائد" میں، اس بارے میں، تین اہم اشارے دیئے ہیں۔ پہلے یہ اشارے درج کیے جاتے ہیں اور پھر ان پر تبصرے۔

پہلا اشارہ: منگولوں کا ملتان پہنچ جانا

یہ اشارہ "فوائد الفوائد" کی پانچویں جلد کی دوسری مجلس میں ہے جو نو (۹) رمضان ۷۱۹ھ (مطابق ۲۳ اکتوبر ۱۳۱۹ء) جمعرات کو دہلی میں منعقد ہوئی۔ فارسی ایڈیشن سے متعلقہ اقتباس اور اس کا اردو اور انگریزی ترجمہ یہ ہے:

(۱) "فوائد الفوائد" ناشر: شیخ سران الدین اینڈ سنز، کشمیری بازار، لاہور

سال اشاعت: ۱۹۶۶ء صفحہ نمبر: ۳۷۳

"چوں شیخ الاسلام فرید الدین قدس اللہ سرہ العزیز از دنیا برنت، ہماں سال کا قرآن دران دیار رسید۔"

مترجم: خواجہ حسن ثانی نظامی دہلوی سال اشاعت: نہیں دیا صفحہ نمبر: ۹۹۔
برید الدین قدس سرہ العزیز دنیا سے تشریف لے گئے، تو اسی سال کافر (منگول)

مترجم: محمد سرور ناشر: علماء اکیڈمی، محکمہ اوقاف، حضوری باغ، لاہور

سال اشاعت: ۱۹۸۰ء صفحہ نمبر: ۲۷۱

برید الدین قدس سرہ العزیز دنیا سے رحلت فرما گئے تو اسی سال کافروں
ملا قے پر یلغار کی۔“

"MORALS FOR THE HEART" Translator= Bruce B. Lawrence

Publisher= paulist press, 997 Macarthur Boulevard, Mahwah

U.S.A year of publication= 1992 page: 327

When Shaykh Farid ad-din died, the Same year, the inv

(i.e, the Mongols) invaded the region (uchch and Multan

بابا اور شیخ بہاء الدین زکریا کی وفات کے درمیان تین برس کا وقفہ

کی چوتھی جلد کی گیارہویں مجلس میں ہے جو انتیس (۲۹) ذی الحجہ ۷۱۳ھ

(۱۳۱۰ء) ہفتے کے دن دہلی میں منعقد ہوئی۔ ”فوائد الفوائد“ کے فارسی (لاہور۔

وں اردو تراجم میں تحریر ہے کہ ”پہلے شیخ سعد الدین حمویہ کا انتقال ہوا، اور اس

برید الدین کا“، [”فوائد الفوائد“ کے انگریزی ترجمے کے صفحہ نمبر ۳۸۰ پر، نوٹ

شیخ سعد الدین حمویہ کا انتقال ۶۳۹ھ یا ۶۵۰ھ (مطابق ۱۲۵۱ء یا ۱۲۵۲ء) میں

کے انگریزی ترجمے کا متن ”فوائد الفوائد“ کے مندرجہ بالا فارسی اور اردو متن سے

ولیا“ میں درج اس فرمودے سے مطابقت رکھتا ہے جو خواجہ نظام الدین اولیا،

بی ترجمے کا متن، جو کتاب کے صفحہ نمبر ۲۳۰ پر ہے، یہ ہے،

"Then the Master- may God remember him with favour- noted

ad- din Hamuya died, then three years later

Shaykh sayf ad-din Bakharzi died, and three years after him Baha ad-din Zakariya,

and finally three years later Shaykh Farid ad-din [also died].“

مضمون کے پہلے حصہ میں، قومی عجائب خانہ کراچی کے ”سیر الاولیاء“ کے قلمی نسخے
(مفروضہ صفحہ نمبر ۱۱۳) اور لاہور سے چھپنے والے ”سیر الاولیاء“ (فارسی- ۱۹۷۸ء اور اردو ترجمہ-
۱۹۸۰ء) کے جن دو ایڈیشنوں کا ذکر ہوا تھا، ان کے متعلقہ اقتباسات کے متن اور مندرجہ بالا انگریزی
ترجمے میں جو ”فوائد الفوائد“ کے حوالے سے ہے، کوئی فرق نہیں۔ وہ ذی علم حضرات جو خواجہ نظام
الدین اولیاء کے سیرت نگار اور ”فوائد الفوائد“ کے مستقل قاری ہیں، اس رائے کے حامل ہیں کہ
”فوائد الفوائد“ کے فارسی نسخے مطبوعہ لاہور- ۱۹۶۶ء اور اس کے دونوں اردو تراجم میں جہاں اس
بارے میں صرف شیخ سعد الدین حمویہ اور بابا صاحب کی وفات کے درمیان تین برس کا فرق خواجہ
نظام الدین اولیاء سے منسوب کیا گیا ہے، ان نسخوں کا متن نامکمل ہے اور ”فوائد الفوائد“ کا مکمل متن
دی ہونا چاہئے جو ”سیر الاولیاء“ یا ”فوائد الفوائد“ مندرجہ بالا انگریزی اقتباس میں دیا گیا ہے۔ ہم اسی
بنیاد پر آگے تبصرہ کریں گے۔ جو حضرات اس رائے سے اختلاف رکھتے ہوں، ان کے لئے تحقیق
کا دروازہ کھلا ہے اور وہ شیخ سعد الدین حمویہ کے سنہ وصال کا صحیح تعین کرنے کے بعد، اس میں تین برس
جمع کر کے، اپنے نتائج سے دوسروں کو بھی مستفید کریں۔

تیسرا اشارہ خربوزوں کا موسم:

یہ اشارہ ”فوائد الفوائد“ کی دوسری جلد کی آٹھویں مجلس میں ہے جو ستائیس (۲۷) ربیع الاول
۷۱۰ھ (مطابق ۲۴ اگست ۱۳۱۰ء) کو دہلی میں منعقد ہوئی۔ چوں کہ فارسی متن اور اس کے
اردو اور انگریزی تراجم میں کوئی فرق نہیں، اس لئے متعلقہ اقتباس کا صرف ایک اردو ترجمہ نیچے پیش
کیا جا رہا ہے جو خواجہ حسن ثانی نظامی کے ترجمے کے صفحہ نمبر ۲۳۲ پر ہے:

”جب شیخ (بابا صاحب) کی بیماری بڑھی اور رمضان کا مہینہ آیا تو حضرت
افطار فرماتے تھے (یعنی روزہ نہ رکھتے تھے) ایک روز کوئی خربوزہ لایا۔ اس کی قاشیں کر کے شیخ
کے سامنے رکھی گئیں، شیخ انہیں تناول فرما رہے تھے۔ اس دوران خربوزے کی ایک قاش مجھے بھی
مرحتہ فرمائی، میں نے چاہا کہ کھالوں۔ دل میں خیال تھا کہ دو ماہ تک متواتر روزے رکھ کر اس

س گا۔ یہ دولت کہ خود اپنے ہاتھ سے کوئی چیز عنایت فرماتے ہیں، پھر کہاں ملے
ب تھا کہ میں اسے کھالیتا کہ حضرت نے (ٹوکا اور) کہا کہ نہیں مت کھاؤ۔ مجھے
ن سے اجازت ہے، تمہیں نہیں کھانا چاہئے۔“

باروں پر تبصرے ملاحظہ ہو۔

ن پر منگولوں (مغلوں) کی یلغار تو سلطان شمس الدین التمش کے عہد سے ہی
ش الدین تغلق کے دور میں بھی جاری رہی، چنانچہ اس اشارے میں کافروں سے
مراد ملتان اور وہاں تک پہنچ جانے کی ایک توضیح، ملتان کی بربادی یا تخریب بھی
ہ کہ تاریخ ہند کے مطابق وہ کون سا سنہ تھا جو خواجہ نظام الدین اولیاء کے ان
جہ بالا توضیح، سے مطابقت رکھتا ہو۔ اشارے کا تعلق چونکہ ملتان سے ہے، اس
ن پر مولانا نور احمد خان فریدی کی کتاب ”تاریخ الملکان“ سے رجوع کیا لیکن
سے اقتباس یہ ہے:

مصنف مولانا نور احمد خان فریدی ناشر: قصر الادب، رائٹرز کالونی،

ال اشاعت: نہیں دیا۔

صفحہ نمبر ۲۱۸ پر تحریر ہے:

۶۸۳ھ (فروری ۱۲۸۵ء) میں دفعتاً اطلاع ملی کہ تیمور خان مغل تیس
لاہور کے قریب پہنچ چکا ہے۔ سلطان محمد (بلبن کے بیٹے اور ملتان کے
ن تھا۔) نے ”سی“ (۳۰) ہزار کو ”سہ“ (۳) ہزار پڑھا۔ جس پر یہ دس
راہ لاہور پہنچا اور راوی کے کنارے کافروں سے لڑتا ہوا شہید ہو گیا۔“

تباس پر ہمارے تین تبصرے ہیں۔ اول بابا صاحب کے سال وصال کے
رے علم میں ہیں، ان میں سے کوئی ۶۸۳ھ (مطابق ۱۲۸۵ء) نہیں۔ ثانیاً یہ
کنارے ہوئی جب کہ خواجہ نظام الدین اولیاء کے ملفوظات میں ذکر اس بات
”یعنی ملتان میں پہنچ گئے، یا ملتان پر حملہ آور ہوئے۔ ثالثاً ذی الحجہ ۶۸۳ھ
ق ۱۲۸۵ء سے ہے جو بلبن کی بادشاہت (۱۲۶۶ء سے ۱۲۸۶ء تک) کے

بالکل آخری دور کی بات ہے جب کہ معتبر مؤرخین کے مطابق بابا صاحب کا انتقال بلبن کے سلطان دہلی
بنے کے ابتدائی دور میں ہوا، نہ کہ آخری دور میں۔ اگر بابا صاحب کا انتقال تیرھویں صدی عیسوی کی
چھٹی دہائی (کے آخری نصف حصے یعنی ۱۲۶۶ء سے ۱۲۷۰ء تک) میں ہوا تو یہ غالباً بلبن کا ابتدائی
دور کہلائے گا، اگر بیسویں صدی عیسوی کی آٹھویں دہائی (کے پہلے نصف حصے کے آخر یعنی ۱۲۸۵ء)
میں ہوا تو یہ یقیناً بلبن کا آخری دور حکومت کہلائے گا، ابتدائی دور حکومت نہیں کہلا سکتا۔

اگر بابا صاحب کا کوئی عقیدت مند جو تاریخ پاک و ہند پر دسترس رکھتا ہو، خواجہ نظام الدین
اولیاء کے اس اشارے کی روشنی میں، تاریخ ملتان اور تاریخ پاک و ہند کی مستند کتابوں کے ذریعے اس
برس کا تعین کر سکے جب منگولوں نے ملتان پر یلغار کی یا اسے تاراج یا تخریب کیا تو اس سے بابا صاحب
کے سال وصال کے صحیح تعین میں بہت مدد ملے گی۔

دوسرا اشارہ ”سیر الاولیاء“ کے مطابق، بابا صاحب کی وفات شیخ بہاء الدین زکریا کی رحلت کے تین
برس بعد ہوئی۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ مختلف مؤرخین، محققین، سیرت نگاروں کی کتب اور انسائیکلو پیڈیا میں، شیخ
بہاء الدین زکریا کا سال وصال کیا بتایا گیا ہے۔ اس کے بارہ حوالے درج ذیل ہیں:

(۱) پروفیسر خلیق احمد نظامی مرحوم۔ The life AND Times of Shaikh Fariduddin Gang-i. Shakar۔

صفحہ نمبر ۷۴ کے حاشیے میں ہے، شیخ بہاء الدین زکریا کا سال وصال ۶۶۱ھ مطابق ۱۲۶۲ء لکھا ہے۔

(۲) پروفیسر ثار احمد فاروقی فریدی ماہنامہ ”منادی“، دہلی (ستمبر ۱۹۷۳ء) صفحات: ۱۶۵ اور ۱۶۹

پہلے صفحہ نمبر ۱۶۵ پھر صفحہ نمبر ۱۶۹ پر، مضمون بعنوان ”اسرار الاولیاء۔ ایک تنقیدی جائزہ“ میں شیخ
بہاء الدین زکریا کا سال وصال ۶۶۱ھ بتایا ہے۔ صفحہ نمبر ۱۶۹ پر درج شدہ سال وصال ”سیر الاولیاء“

کے حوالے سے ہے (جو ماہنامہ ”منادی“ کے صفحہ نمبر ۱۳۵ پر ہے اور مشتبہ لگتا ہے) اور صفحہ ۱۶۵ پر درج

شدہ سال وصال ”اخبار الاخبار“ کے حوالے سے دیا گیا ہے۔ ”اخبار الاخبار“ کے اس اردو ترجمے میں

جو اقبال الدین احمد نے کیا اور ۱۹۹۷ء میں دارالاشاعت، اردو بازار، کراچی سے شائع ہوا صفحہ نمبر ۵۰

پر تحریر ہے ”شیخ زکریا نے ۷ صفر ۶۶۱ھ کو جام بقانوش کیا۔“

(۳) شیخ محمد اکرام ”آب کوثر“ سال تصنیف: ۱۹۳۷ء سولہویں ایڈیشن کا سال اشاعت: ۱۹۹۶ء

ناشر: ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور صفحہ: ۲۶۱

شیخ بہاء الدین زکریا کی وفات ۶۶۱ھ / ۱۲۶۲ء میں ہوئی۔

عارف اسلامیہ (اردو اسلامک انسائیکلو پیڈیا) پنجاب یونیورسٹی لاہور جلد نمبر ۵

۱۹۸۵ء صفحہ نمبر ۹۵: آپ (شیخ بہاء الدین زکریا) کا انتقال سات دسمبر ۱۲۶۲ء کو ملتان میں ہوا۔

حکومت پنجاب

حکومت پنجاب نے شیخ زکریا کے مزار کے سرہانے ایک بورڈ پر آپ کے کوائف دیئے گئے ہیں۔ آپ کی "تقدیق شدہ" تاریخ وفات ۷ صفر ۶۶۱ھ بتائی گئی ہے۔

خان فریدی مرحوم "شاہ رکن عالم ملتانی سہروردی قدس سرہ" سال تصنیف:

۱۹۶۰ء ناشر: قصر الادب، رائٹرز کالونی، ملتان شہر سال اشاعت: درج نہیں

.....خواجہ بہاء الحق.....سرائے فانی سے عالم بقا کو انتقال کر گئے۔

خان فریدی مرحوم "تاریخ ملتان" سال تصنیف و اشاعت: درج نہیں۔

رائٹرز کالونی، ملتان شہر صفحات: ۱۳۹، ۱۷۹، ۱۸۵

جلد اول

۷ صفر المظفر ۶۶۱ھ

جلد اول

زمنگیل.....حضرت (صدر الدین) عارف باللہ گھبرا کر واپس لوٹے تو کیا دیکھتے

بہاء الدین زکریا کا سر نیاز سجدے میں ہے اور روح اعلیٰ علمین کو پرواز کر چکی ہے۔

جلد اول

بہاول پور کے شمارہ فروری ۱۹۳۵ء میں ایک مضمون شائع ہوا تھا جس میں صاحب

تھا کہ حضرت شیخ الاسلام (بہاء الدین زکریا) نے سید علی ہجویری کی مشہور عالم

المحجوب کو بھی اپنے ہاتھ سے سپرد قلم فرمایا تھا.....حال ہی میں جناب

نے حکمہ اوقاف کی اعانت سے "کشف المحجوب" کا ایک فارسی نسخہ طبع

کرایا ہے۔ ان کا دعویٰ ہے کہ یہ وہی نسخہ ہے جس کی ڈھنڈیا پڑی تھی۔ انہوں نے اس نسخے کا (کے) پہلے اور آخری صفحے کا عکس بھی دیا ہے مگر اسے حضرت شیخ الاسلام (بہاء الدین زکریا) سے منسوب کرنے میں چند اشکال حائل ہیں۔ ایک یہ کہ اس پر تاریخ ارقام ۶۶۳ھ درج ہے حالانکہ حضرت کا سن وصال بالاتفاق ۶۶۱ھ ہے۔

(۸) سید صالح الدین عبدالرحمن "بزم صوفیہ" سال تصنیف: ۱۹۵۰ء ناشر: مطبع

عارف دارالمصنفین، اعظم گڑھ، بھارت سال اشاعت: پہلا ایڈیشن: ۱۹۵۰ء

دوسرا ایڈیشن: ۱۹۷۱ء صفحہ: ۱۳۰

سید وفات میں اختلاف ہے۔ "راحتہ القلوب" میں سال وفات ۶۵۶ھ، "سیر الاولیاء" (ص ۹۱) میں

۶۶۷ھ، "اخبار الاخبار" میں ۶۶۱ھ، "سفینۃ الاولیاء" اور "فرشتہ" میں ۶۶۶ھ اور "مرآۃ الاسرار" میں

۵۶۵ھ ہے۔

(۹) "مرآۃ الاسرار" مصنف: شیخ عبدالرحمن چشتی (دوسرے کوائف اور درج کئے جا چکے ہیں۔)

صفحہ: ۷۷، ۷۸

(۱) صفحہ نمبر ۷۰: آپ (شیخ بہاء الدین زکریا) کا وصال سات ماہ صفر ۶۶۵ھ سلطان غیاث الدین

بلبن کے عہد حکومت میں ہوا۔

۱۔ سر۔

پ (بابا صاحب) کی وفات سہ شنبہ (منگل) کے دن پانچویں ماہ محرم ۶۶۸ھ، اور دوسری روایت

مطابق، ۶۶۱ھ میں، سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد میں ہوئی۔

(۱۰) "سفینۃ الاولیاء" مصنف: دارالمصنفین کوائف مضمون کے پہلے حصے میں دیئے جا چکے

ہیں صفحہ نمبر ۱۵۲

آپ (شیخ بہاء الدین زکریا) کی وفات جمعرات کے دن..... ۷ ماہ صفر ۶۶۶ھ

کو ہوئی۔ [واضح رہے کہ اس کتاب کے صفحہ نمبر ۱۳۳ پر، بابا صاحب کا سال وصال (۵ محرم) ۶۶۳ھ

بتایا گیا ہے، یعنی بابا صاحب دو برس پہلے انتقال کر گئے تھے۔]

(۱۱) "آئین اکبری" مصنف: ابوالفضل، کوائف مضمون کے تیسرے حصے میں دیئے جا چکے ہیں۔

۳۲ پر تحریر ہے:

ریانے ۶۶۵ ہجری ماہ صفر میں..... رحلت فرمائی۔

مؤلف: ابو عبد اللہ محمد فاضل بن سید حسن حسینی ترمذی اکبر آبادی

رے جسے میں ہیں۔

رخ رحلت: بہاء الدین زکریا ملتانی قدس سرہ:

”شاہ باز مقام علیین“ ۶۶۷ھ

کے پہلے حصہ میں، جب پروفیسر خلیق احمد نظامی مرحوم، پروفیسر ثار احمد فاروقی مرحوم، مولانا نور احمد خان فریدی مرحوم اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تحریروں نے گئے تھے جن کے مطابق ۶۶۳ھ کو بابا صاحب کا سال وصال بتایا گیا ہے۔ اس کی روایت کہاں سے چلی؟ اس کا جواب آنا ابھی باقی ہے، گو نظر ”سیر الاولیاء“

میں، پروفیسر خلیق احمد نظامی مرحوم، پروفیسر ثار احمد فاروقی فریدی، شیخ محمد اکرام مرحوم، پنجاب یونیورسٹی کی ”اردو دائرہ معارف اسلامیہ“ فریدی مرحوم کی تحریروں سے وہ اقتباسات دیئے گئے ہیں جن کے مطابق شیخ ۶۶۱ھ میں ہونا بتایا گیا ہے۔ یہاں پھر وہی سوال اٹھتا ہے۔ ۶۶۱ھ کی

کے صفحہ نمبر ۹۱ کے حوالے سے، سید صباح الدین عبد الرحمن نے اپنی کتاب ۱۳۰ پر، شیخ بہاء الدین زکریا کا سال وصال ۶۶۷ھ درج کیا ہے، جب کہ ۹۱ کے حوالے سے ہی، پروفیسر ثار احمد فاروقی، ماہنامہ ”منادی“ دہلی ستمبر ۱۲ پر، چار صوفیائے کرام کے سنین وصال درج کرتے ہوئے، ۶۶۱ھ کو شیخ وصال کے طور پر درج کر چکے ہیں۔

بات یہ ہے کہ ”سیر الاولیاء“ کے جس ایڈیشن کے صفحہ نمبر ۹۱ سے پروفیسر سید صباح الدین عبد الرحمن دونوں نے استفادہ کیا ہے (اور یہ ایڈیشن چرچی

لال کا ۱۸۸۵ء۔ دہلی ایڈیشن ہو سکتا ہے۔) اس میں شیخ بہاء الدین زکریا کا سنہ وصال کیا لکھا ہے؟ ۶۶۱ھ لکھا ہے؟ ۶۶۷ھ لکھا ہے؟ یا کوئی سنہ بھی تحریر نہیں (جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے۔)

ہمارا دوسرا تبصرہ یہ ہے کہ تاریخ ملتان (جلداول) کے صفحہ نمبر ۱۸۵ پر، مولانا نور احمد خان فریدی مرحوم کی یہ قطعی رائے کہ شیخ بہاء الدین زکریا کا سنہ وصال ”بالاتفاق“ ۶۶۱ھ ہے، سید صباح الدین عبد الرحمن کی کتاب ”بزم صوفیہ“ کے صفحہ نمبر ۱۳۰ پر چھ کتابوں کے جو حوالے دیئے گئے ہیں، اس سے عیاں ہے کہ یہ چھ کتب اگر متفق ہیں تو صرف اس نکتے پر کہ شیخ بہاء الدین زکریا کا سال وصال ۶۶۱ھ نہیں تھا۔ ان چھ کتب میں سے پانچ کتابوں میں شیخ بہاء الدین زکریا کا سنہ وصال ۶۶۱ھ کے علاوہ کوئی اور سنہ درج ہے، گو یہاں بھی غالباً کاتب کی بداحتیاطی اور پردف پڑھنے والے کی سب سے، شیخ بہاء الدین زکریا کا سال وصال ۶۶۵ھ کے بجائے، جو مرآۃ الاسرار میں درج ہے، ۵۶۵ھ چھپ گیا ہے جو کوئی ایسی دلیل گرفت بات نہیں۔

یوں لگتا ہے کہ جس طرح ماہنامہ ”منادی“ دہلی کے ”حضرت بابا فرید نمبر“ (ستمبر ۱۹۷۴ء) میں، پروفیسر ثار احمد فاروقی فریدی نے اپنے علم کی بنا پر یہ قطعی رائے قائم کر لی تھی کہ بابا صاحب کا سال وصال ۶۶۳ھ (مطابق ۱۲۶۵ء) ہے اور ”منادی“ کے اس شمارے میں شائع شدہ اپنے عالمانہ اور محققانہ مضامین میں اپنی بات کا آغاز، ایک سے زیادہ بار، یہ کہہ کر کیا تھا کہ ”ہمیں معلوم ہے کہ بابا صاحب نے ۶۶۳ھ میں..... انتقال فرمایا ہے۔“، اسی طرح مولانا نور احمد خان فریدی مرحوم نے بھی اپنے علم کی بنا پر یہ قطعی رائے قائم کر لی کہ شیخ بہاء الدین زکریا کا سنہ وفات ۶۶۱ھ ہے اور اس بارے میں مزید تحقیق کی ضرورت نہ سمجھی ورنہ وہ یہ ہرگز نہ لکھتے کہ ”حضرت بہاء الدین زکریا کا سنہ وصال ۶۶۱ھ ہے۔“ اسی طرح وہ ”کشف المحجوب“ کے اس نسخے کو جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اسے شیخ بہاء الدین زکریا نے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے اور اس پر اپنے دستخط کے ساتھ ۶۶۳ھ کا سنہ درج کیا ہے، شک کی نظر سے نہ دیکھتے اور یہ طنزیہ فقرہ نہ لکھتے کہ ”ان کا دعویٰ ہے کہ یہ وہی نسخہ ہے جس کی ڈھنڈیا پڑی تھی۔“

ہمارا تیسرا اور آخری تبصرہ یہ ہے کہ ”مرآۃ الاسرار“ اور ”آئین اکبری“ کے مطابق، بابا صاحب اور شیخ بہاء الدین زکریا دونوں کا انتقال سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد میں ہوا۔ یہ بات

توضیح لکھی گئی ہے۔ غیاث الدین بلبن فروری ۱۲۶۶ء (مطابق جمادی
الطمان بنا۔ ”مرآۃ الاسرار“ اور ”آئین اکبری“ کے مطابق شیخ بہاء الدین زکریا
وہبر ۱۲۶۶ء) اور بابا صاحب کا انتقال محرم ۶۶۸ھ (مطابق ستمبر ۱۲۶۹ء) میں
میں ان دونوں صوفیائے کرام کے درج شدہ سالہائے وصال میں تقریباً تین
راجہ نظام الدین اولیاء کے فرمودے سے مطابقت رکھتا ہے۔

راجہ نظام الدین اولیاء کے تیسرے اشارے کے بارے میں، ڈاکٹر منظور
”میں ایک نکتہ آفریں بحث کا آغاز کیا ہے۔ صفحہ نمبر ۵۸ پر، وہ لکھتے ہیں:-

ن (سنہ) کے پانچ محرم کو حضرت بابا جی نے انتقال فرمایا، اس سے پہلے رمضان
ی غالب آچکی تھی اور اس رمضان میں خربوزے کی فصل کا موسم تھا جو کہ پاک
وغیرہ میں مئی جون میں ہوتا ہے اور اب بھی ہے کہ جون کے اواخر اور جولائی
میں ہو جاتا ہے اور خربوزے کی فصل ختم ہو جاتی ہے۔“

ہ لکھتے ہیں ”۶۶۲ھ، ۶۶۳ھ اور ۶۶۴ھ وہ تین سال ہیں جن میں رمضان
۶۶۲ھ اور ۶۶۴ھ وہ تین برس ہیں جن میں رمضان مئی میں آیا۔“

نابیان کے بعد، ڈاکٹر منظور ممتاز جس پر چیچ بحث میں الجھ گئے، اس سے انھوں
ب کے صفحہ نمبر ۶۳ پر یہ غلط نتیجہ اخذ کیا (جس کا ذکر ہم پچھلے صفحات میں کر چکے
کا وصال منگل چار محرم ۶۶۵ھ کو آدھی رات کے لگ بھگ ہوا اور تدفین پانچ محرم
۱۲۶۶ء اکتوبر ۱۲۶۶ء تھی۔ یہاں بھی ڈاکٹر منظور ممتاز، ان کے کاتب یا ان کی
والے سے یہ غلطی ہوئی کہ چھ اکتوبر کو غلطی سے سولہ اکتوبر لکھ گئے، گو اس سے
۳ پر، انھوں نے بابا صاحب کی تاریخ وفات، دو مرتبہ، چھ (۶) اکتوبر ہی لکھی
غلط لیکن تقویم کے لحاظ سے پانچ محرم ۶۶۵ھ سے مطابقت رکھتی ہے۔

از کی کتاب میں ”چھ“ اور ”سولہ“ اکتوبر کی غلطی تو بظاہر کاتب کی چوک لگتی ہے
سے ایک بڑی اور بدیہی چوک یہ ہوگئی کہ انھوں نے پاک تین میں خربوزوں
رجون کے دو ماہ تک محدود رکھا، حالانکہ اس میں اپریل کا مہینا بھی شامل

کرنا چاہئے تھا۔

کیوں کرنا چاہئے تھا؟ یہ اس جدول سے واضح ہو جائے گا جو رمضان ۶۶۲ھ سے رمضان
۶۶۴ھ تک، گیارہ برس کے دوران ہونے والے عیسوی تقویم کے سال، ماہ اور تاریخ کی نشان دہی
کرتی ہے۔ اس ضمن میں، ”تاج العارفین“ کے مصنف اور چشتیاں، ضلع بہاول نگر کے اہل قلم جناب
محمد اجمل چشتی کا یہ تبصرہ بھی مد نظر ہے کہ ”پنجاب میں خربوزے کی فصل ماہ میساکھ میں تیار ہوتی ہے، یعنی
نصف اپریل اور نصف مئی کے دوران“ محمد اجمل چشتی صاحب کا یہ تبصرہ ان کے خط میں درج ہے
جو انھوں نے دس اکتوبر ۲۰۰۰ء کو راقم الحروف کو تحریر کیا تھا۔ جدول یہ ہے

پہلی جدول

نمبر نثار	گیارہ برس رمضان ۶۶۲ھ، رمضان ۶۶۴ھ	ماہ رمضان کی ان تاریخوں میں عیسوی کیلنڈر کی کیا تاریخیں تھیں؟	وصال کا دن	تاریخ وفات اور سال وصال مطابق قمری تقویم	مطابق عیسوی تقویم
۱	یکم رمضان ۶۶۲ھ تا تیس رمضان ۶۶۲ھ	۲۷ جون ۱۲۶۳ء تا ۲۶ جولائی ۱۲۶۳ء	منگل	۵ محرم ۶۶۳ھ	۲۸ اکتوبر ۱۲۶۳ء
۲	۵۶۶۳	۱۷ جون ۱۲۶۵ء تا ۱۶ جولائی ۱۲۶۵ء	ہفتہ	۵۶۶۳	۱۷ اکتوبر ۱۲۶۵ء
۳	۵۶۶۴	۶ جون ۱۲۶۶ء تا ۵ جولائی ۱۲۶۶ء	بدھ	۵۶۶۵	۶ اکتوبر ۱۲۶۶ء
۴	۵۶۶۵	۲۶ مئی ۱۲۶۷ء تا ۲۴ جون ۱۲۶۷ء	جمعہ	۵۶۶۶	۲۶ ستمبر ۱۲۶۷ء
۵	۵۶۶۶	۱۵ مئی ۱۲۶۸ء تا ۱۳ جون ۱۲۶۸ء	جمعہ	۵۶۶۷	۱۳ ستمبر ۱۲۶۸ء
۶	۵۶۶۷	۳ مئی ۱۲۶۹ء تا ۲ جون ۱۲۶۹ء	بدھ	۵۶۶۸	۳ ستمبر ۱۲۶۹ء
۷	۵۶۶۸	۲۳ اپریل ۱۲۷۰ء تا ۲۳ مئی ۱۲۷۰ء	اتوار	۵۶۶۹	۲۳ اگست ۱۲۷۰ء
۸	۵۶۶۹	۱۳ اپریل ۱۲۷۱ء تا ۱۲ مئی ۱۲۷۱ء	جمعرات	۵۶۷۰	۱۳ اگست ۱۲۷۱ء
۹	۵۶۷۰	یکم اپریل ۱۲۷۲ء تا ۳۰ اپریل ۱۲۷۲ء	منگل	۵۶۷۱	۲ اگست ۱۲۷۲ء
۱۰	۵۶۷۱	۲۲ مارچ ۱۲۷۳ء تا ۲۰ اپریل ۱۲۷۳ء	ہفتہ	۵۶۷۲	۲۲ جولائی ۱۲۷۳ء
۱۱	۶۷۲	۱۱ مارچ ۱۲۷۴ء تا ۹ اپریل ۱۲۷۴ء	بدھ	۵۶۷۳	۱۱ جولائی ۱۲۷۴ء

(ماخذ: ”تقویم ہجری و عیسوی مرتبہ: ابوالنصر محمد خالدی

ناشر: انجمن ترقی اردو پاکستان، بابائے اردو روڈ، کراچی سال اشاعت (سوئم): ۱۹۷۳ء)

مندرجہ بالا جدول میں، وہ گیارہ قمری برس درج کئے گئے ہیں جب ماہ رمضان کا آغاز
یا اختتام، اس دور میں، اپریل سے جون کے مہینوں میں ہوا، خواہ اپریل، مئی اور جون کے ان مہینوں
میں ایک آدھ روزہ ہی آیا ہو۔

دی ہوئی تاریخوں کا مقابلہ، ڈاکٹر منظور ممتاز کے اس بیان سے کیجئے کہ وہ تین برس ہیں جن میں رمضان مکی میں آیا۔ (پیام گنج شکر۔ صفحہ ۵۸)، قمری برسوں یعنی ۶۶۵ھ اور ۶۶۶ھ اور ۶۶۷ھ میں، رمضان کی ابتداء یکم رمضان ۶۶۵ھ کو ۲۶ مئی ۱۲۶۷ء تھی، یکم رمضان ۶۶۶ھ کو ۱۵ مئی ۶۶۷ھ کو ۳ مئی ۱۲۶۹ء تھی، لیکن رمضان کے تیئیس (۲۳) روزے ۶۶۸ھ آئے اور بارہ (۱۲) روزے ۶۶۹ھ مئی ۱۲۷۱ء میں آئے۔

اس دور میں، ۶۶۵ھ، ۶۶۶ھ اور ۶۶۷ھ ہی صرف وہ تین برس نہیں مکی میں آئے بلکہ ۶۶۵ھ سے ۶۶۹ھ تک، پانچ قمری سالوں میں، ماہ میں آتے رہے اور مکی کے یہ مہینے پانچ سال یعنی ۱۲۶۷ء، ۱۲۶۸ء سے تعلق رکھتے ہیں۔

ماہ مکی تک ہی محدود ہیں (جو غیاث الدین بلبن کی تخت نشینی کے لیے) تو بھی مندرجہ بالا جدول کے مطابق، بابا صاحب کا سال وصال (محرم) ۶۶۰ھ کے درمیان، پانچ برسوں میں، کسی برس (پانچ محرم) حب کے مطابق، اس بنیاد پر چلیں کہ خربوزے کی فصل ماہ بیساکھ، یعنی یان میں ہوئی ہے تو اس دور میں ماہ رمضان کا کہیں صرف ایک آدھ روزہ (۲ روزے) ۶۶۶ھ اور ۶۶۷ھ (۱۲۶۸ء تا ۱۲۷۳ء) کے درمیان یہ حساب کتاب واضح کرنے کے لیے دوسری جدول پیش ہے:

دوسری جدول

تاریخ	وسط اپریل		وسط مئی	روزوں کی تعداد		رمضان میں کل ہفتوں کی تعداد
	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۱ تا ۱۵ مئی	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	وسط مئی	وسط اپریل	
۱۲۷۱ء	اس مرتبے میں وسط اپریل آیا نہ وسط مئی		x	x	x	x
۱۲۷۳ء	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	یکم مئی تا پندرہ مئی	۵	x	x	۵
۱۲۷۴ء			۱۵	x	x	۱۵
۱۲۷۵ء			۱۵	۱۲	x	۲۷

تاریخ	وسط اپریل		وسط مئی	روزوں کی تعداد		رمضان میں کل ہفتوں کی تعداد
	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۱ تا ۱۵ مئی	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	وسط مئی	وسط اپریل	
۱۲۷۳ء	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	اس مرتبے میں وسط اپریل آیا نہ وسط مئی	۷	x	x	۲۲
۱۲۷۴ء	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	یکم مئی تا پندرہ مئی	x	x	x	۱۲
۱۲۷۵ء			x	x	x	۱
۱۲۷۶ء			x	x	x	x
۱۲۷۷ء			x	x	x	x
۱۲۷۸ء			x	x	x	x

☆ رمضان ۶۷۱ھ کے ۵ روزے: ۱۶ اپریل ۱۲۷۳ء سے ۲۰ اپریل ۱۲۷۳ء تک

☆ رمضان ۶۷۰ھ کے ۱۵ روزے: ۱۶ اپریل ۱۲۷۲ء سے ۳۰ اپریل ۱۲۷۲ء تک

● رمضان ۶۶۹ھ کے ۲۷ روزے: ۱۶ اپریل ۱۲۷۱ء سے ۳۰ اپریل ۱۲۷۱ء تک + یکم مئی

۱۲۷۰ء سے ۱۲ مئی ۱۲۷۱ء تک

+ رمضان ۶۶۸ھ کے ۲۲ روزے: ۲۳ اپریل ۱۲۷۰ء سے ۳۰ اپریل ۱۲۷۰ء تک + یکم مئی

۱۲۷۰ء سے پندرہ مئی ۱۲۷۰ء تک

xx رمضان ۶۶۷ھ کے ۱۲ روزے: ۳ مئی ۱۲۶۹ء سے ۱۵ مئی ۱۲۶۹ء تک

xx رمضان ۶۶۶ھ کا ایک روزہ: ۱۵ مئی ۱۲۶۸ء

مندرجہ بالا جدول کے مطابق، یکم رمضان ۶۶۳ھ کو ۱۷ جون ۱۲۶۵ء تھا جب اس علاقے

میں خربوزوں کا موسم گزر چکا تھا چنانچہ یہ روایت کہ بابا صاحب کا انتقال اس کے چار ماہ بعد، ۵ محرم

۶۶۳ھ (مطابق ۱۷ اکتوبر ۱۲۶۵ء) کو ہوا، جو ”سیر الاولیاء“ کے (بعض) قلمی نسخوں سے چلی

اور جس کی تقلید بیشتر سیرت نگاروں نے کی، درست نہیں ہے۔ تاہم اس تاریخ کو بابا صاحب کے سال

وصال کے طور پر تسلیم نہ کرنے کی سب سے بڑی وجہ وہ خارجی تاریخی شہادت ہے کہ غیاث الدین بلبن

جمادی الاول ۶۶۳ھ (مطابق فروری ۱۲۶۶ء) میں سلطان دہلی بنا۔ ”تاریخ فیروز شاہی“ اور

”مرآۃ الاسرار“ کے مطابق، بابا صاحب کی وفات سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد میں ہوئی

جو ۱۲۶۶ء سے ۱۲۸۶ء تک ہے اس طرح ۵ محرم ۶۶۳ھ (مطابق سترہ اکتوبر ۱۲۶۵ء) بابا صاحب

خ وفات نہیں ہو سکتی۔

حصہ اس میں نتائج سے بحث کی جائے گی۔

داخلی اور خارجی شواہد کی بنا پر، ۶۶۳ھ (مطابق ۱۲۶۵ء) کو بابا صاحب کاسنہ وصال سے نہیں ہے۔

جب نظام الدین اولیاء کے اس فرمودے کی روشنی میں کہ بابا صاحب کی وفات شیخ بہاء الدین رحلت کے تین برس بعد ہوئی، ۶۶۱ھ (مطابق ۱۲۶۲ء) کو شیخ بہاء الدین زکریا کاسنہ وصال سے نہیں ہے۔ واضح رہے کہ اگر ۶۶۱ھ کو شیخ بہاء الدین زکریا کاسنہ وصال مان لیا جائے تو بعد، ۶۶۳ھ کو بابا صاحب کاسنہ وصال قرار دینا ہوگا اور ہم اوپر لکھے چکے ہیں کہ ٹھوس داخلی شواہد کی بنا پر یہ درست نہیں ہے۔

ن کے چوتھے حصے میں دی ہوئی پہلی جدول میں ۶۶۲ھ سے ۶۷۲ھ تک وہ گیارہ قمری کئے گئے تھے جب ماہ رمضان کا آغاز یا اختتام، اُس دور میں، اپریل سے جون کے تین دوران ہوا، خواہ ان تین مہینوں میں رمضان کا ایک آدھ روزہ ہی آیا ہو، اب ہم رمضان کے لے گیارہ قمری برسوں یعنی ۶۶۳ھ سے ۶۷۳ھ تک، ہر سال کا جائزہ لیکر یہ جاننے کی جائے کہ ان میں بابا صاحب کے وصال کے وقوع ہونے کے کیا امکانات ہیں۔

گیارہ برسوں کا جائزہ (۶۶۳ھ تا ۶۷۳ھ)

تاریخ عیسوی	دن	تبصرہ/جائزہ
۲۸ اکتوبر ۱۲۶۳ھ	منگل	بابا صاحب بلبن کے عہد سلطانی کے ابتدائی دور میں زندہ تھے۔ بلبن کا عہد سلطانی گیارہ جمادی الاولیٰ ۶۶۳ھ (مطابق اٹھارہ فروری ۱۲۶۶ء) سے شروع ہوتا ہے۔ اگر بابا صاحب مندرجہ بالا تاریخوں میں زندہ تھے، تو برس بھر پہلے کی کوئی تاریخ ان کاسنہ وصال نہیں ہو سکتی۔ ۶۶۳ھ کا بطور سال وصال ذکر سلیم یزدانی صاحب کے علاوہ مولوی نور احمد چشتی کے ایک تاریخی قطعہ پر مبنی ہے جو

”آکھیا بابا فرید نے“ نامی کتاب کے صفحہ نمبر ۱۹ پر درج ہے۔ یہ سال وصال درست نہیں ہو سکتا۔

سیرت نگاروں کی اکثریت ۶۶۳ھ کو بابا صاحب کے سنہ وفات کے طور پر لکھتی رہی ہے، چنانچہ اس مضمون میں تفصیلی جائزہ لے کر، یہ بتانے کی کوشش کی گئی ہے کہ یہ سال وصال درست نہیں ہو سکتا۔ اس کی بنیاد ”سیرالاولیاء“ بتائی جاتی ہے۔

یہ بلبن کے عہد سلطانی کے ابتدائی دور میں پانچ محرم کی اولین تاریخ ہے۔ اس کا ذکر صرف ”پیام گنج شکر“ کے مصنف ڈاکٹر منظور ممتاز نے کیا ہے۔ ہمیں ڈاکٹر منظور ممتاز کے طرز استدلال سے اتفاق ہے نہ ان کے اخذ کردہ نتیجے سے۔ تاہم اس مضمون کا بنیادی مقصد کسی کو صحیح یا غلط ثابت کرنا نہیں بلکہ بابا صاحب کے صحیح سنہ وفات کی کھوج ہے۔ اس مسئلے سے دلچسپی رکھنے والے، ہماری رائے پر انحصار کرنے کی بجائے، ڈاکٹر منظور ممتاز کی کتاب، خصوصاً اس کے صفحات ۶۳ تا ۱۶ پر مذکورہ اپنی رائے قائم کریں اور حسب توفیق و ہدایت تحقیق کی نئی راہوں پر گامزن ہوں۔ اس مبارک مقصد کے لئے، یہ کہ منظرِ مستشرقین کی کتاب (اور دوسری کتابوں) کے ملنے کا مکمل پتہ جو آج اب پر درج تھا، اس مضمون کے متن میں، اور آخر میں کتابیات کے عنوان کے تحت دے دیا گیا ہے۔

اس وقت بلبن کو سلطان بنے تقریباً ڈیڑھ برس کا عرصہ ہو چکا تھا۔ اس سنہ وصال کی تائید میں ”خزینۃ الاصفیاء“ کے دو تاریخی قطعے ہیں ورنہ سیرت یا تاریخ کی کسی مشہور کتاب میں اس کا ذکر نہیں ملتا۔ بابا صاحب کی تاریخ رسالہ وفات کے

پیر کے مسئلے کا حل تاریخی قطعات میں نہیں، اگر ہوتا تو مسئلہ کبھی کامل ہو چکا ہوتا۔ قطعات کی یہ شہادت غیر متعلقہ نہیں لیکن ناکافی ہے، بہر حال تحقیق کا دروازہ کھلا ہوا ہے، ”خزینۃ الاصفیاء“ کا مکمل پتہ، جو کتاب پر درج تھا، اس مضمون کے متن میں اور آخر میں ”کتابیات“ کے عنوان کے تحت دے دیا گیا ہے۔

جمعہ اس وقت بلبن کو سلطان بنے تقریباً ڈھائی برس کا عرصہ ہو چکا تھا اس سنہ وصال کا ذکر ایک تو ”آکھیا بابا فرید نے“ نای کتاب کے صفحہ نمبر ۲۰ پر ملتا ہے اور اسے شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے منسوب کیا گیا ہے اور اس نسبت کی کچھ تفصیل کتاب ہذا کے صفحہ نمبر ۲۶ پر دی گئی ہے جو ناقابل فہم ہے۔ اور دوسرے ”خزینۃ الاصفیاء“ کے صفحہ نمبر ۱۳۶ پر دو کتابوں یعنی ”مخبر الواصلین“ اور ”تذکرۃ العاشقین“ کے حوالے سے نظر آتا ہے۔ ”آکھیا بابا فرید نے“ اور ”خزینۃ الاصفیاء“ کے مکمل پتے یا مضمون کے متن اور کتابیات کے عنوان کے تحت دیئے گئے ہیں۔

بدھ اس وقت بلبن کو سلطان بنے تقریباً ساڑھے تین برس کا عرصہ ہو چکا تھا۔ اس محرم سے تین ماہ پہلے رمضان کا تقریباً پورا مہینہ منی کے مہینے میں تھا جو خربوزوں کی فصل کا موسم ہوتا ہے۔ ابوالفضل نے ”آمین اکبری“ اور شیخ عبدالرحمن چشتی نے ”مرآۃ الاسرار“ میں یہی بابا صاحب کا سال وصال بتایا ہے۔ ”مرآۃ الاسرار“ میں ۶۶۸ھ کے ساتھ ۶۶۹ھ کا بھی ذکر ہے لیکن ۶۶۹ھ کا ذکر روایت کے طور پر کیا گیا ہے، ۶۶۸ھ کا ذکر

۶	۵ محرم	۳ ستمبر	بدھ	روایت کے حوالے سے نہیں کیا گیا۔ ”مقام گنج شکر“ تیسری کتاب ہے جس میں ۶۶۸ھ کو بابا صاحب کے سال وصال کے طور پر لکھا گیا ہے۔ مزید تبصرہ آگے کیا گیا ہے۔
۷	۵ محرم	۲۳ اگست	اتوار	اس کی کوئی روایت ہمارے نظر سے نہیں گذری۔
۸	۵ محرم	۱۳ اگست	جمعرات	اس وقت بلبن کو سلطان بنے پورے ساڑھے پانچ برس ہو چکے تھے۔ اگر اس تاریخ کو بلبن کے عہد سلطانی کے ”ابتدائی دور“ میں شمار کیا جاسکتا ہے، تو ”سیر الاولیاء“ کے ان دو یا تین اقتباسات کی روشنی میں، جن میں بابا صاحب کو جمادی الاولیٰ ۶۶۹ھ، شعبان ۶۶۹ھ اور رمضان ۶۶۹ھ میں زندہ بتایا گیا ہے، اس کے سنہ وصال ہونے کا قوی امکان ہے۔ اس کی اہمیت کے پیش نظر، مزید تبصرہ آگے کیا گیا ہے۔
۹	۵ محرم	۲ اگست	منگل	اس کی کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری۔
۱۰	۵ محرم	۲۲ جولائی	ہفتہ	اس کی کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری۔
۱۱	۵ محرم	۱۱ جولائی	بدھ	اس کی کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری۔

(۶) اب ہم ایک تقابلی جائزہ پیش کرتے ہیں جس میں ”فوائد الفوائد“ میں دیئے ہوئے تین اشاروں اور ”تاریخ فیروز شاہی“ کے متعلقہ اقتباس کی کسوٹی پر، ۶۶۸ھ اور ۶۷۰ھ کو جانچا گیا ہے۔

۶۶۸ھ	۶۷۰ھ															
<p>”آئین اکبری“ اور ”مرآۃ الاسرار“ میں، الگ الگ صفحات پر، بابا صاحب اور شیخ بہاء الدین زکریا کے یہ سنیں وفات درج ہیں:</p> <table border="1"> <tr> <th>کتاب کا نام</th><th>صفحہ</th><th>شیخ بہاء الدین زکریا</th><th>سلطنت</th><th>بابا صاحب</th></tr> <tr> <td>آئین اکبری</td><td>۳۲۸</td><td>۶۶۵ھ</td><td>۳۲۹</td><td>۶۶۸ھ</td></tr> <tr> <td>مرآۃ الاسرار</td><td>۷۰۰</td><td>۶۶۵ھ</td><td>۷۷۱</td><td>۶۶۸ھ</td></tr> </table>	کتاب کا نام	صفحہ	شیخ بہاء الدین زکریا	سلطنت	بابا صاحب	آئین اکبری	۳۲۸	۶۶۵ھ	۳۲۹	۶۶۸ھ	مرآۃ الاسرار	۷۰۰	۶۶۵ھ	۷۷۱	۶۶۸ھ	<p>اگر بابا صاحب کا سنہ وصال ۶۷۰ھ ہے تو شیخ بہاء الدین زکریا کا سنہ وصال ۶۶۷ھ ہونا چاہئے، ”۶۶۷ھ“ کا ذکر بطور سنہ وفات شیخ بہاء الدین زکریا صرف دو جگہ نظر آتا ہے، اولاً ”بزم صوفیہ“ کے صفحہ نمبر ۱۳ پر جو ”سیر الاولیاء“ کے صفحہ نمبر ۹۱ کے حوالے سے دیا گیا ہے اور دوسرا سترہویں صدی عیسوی کے قطعات تاریخ ہائے وفات کے شعری مجموعے ”نجر الواسلین“ میں۔ ان دونوں پر تبصرے اور درج کئے جا چکے ہیں، ”سیر الاولیاء“ کا حوالہ خاصا مشکوک اور تحقیق طلب ہے</p>
کتاب کا نام	صفحہ	شیخ بہاء الدین زکریا	سلطنت	بابا صاحب												
آئین اکبری	۳۲۸	۶۶۵ھ	۳۲۹	۶۶۸ھ												
مرآۃ الاسرار	۷۰۰	۶۶۵ھ	۷۷۱	۶۶۸ھ												
<p>تاریخ ہند یا تاریخ ملتان کا جو موجودہ مواد ہماری نظر سے گزرا ہے اس سے یہ کہیں ظاہر نہیں ہوتا کہ منگول ۶۶۸ھ/۱۲۶۸ء میں ملتان پہنچ گئے یا انہوں نے ملتان پر یلغار کی یا ملتان کو فتح کیا۔</p>	<p>۶۶۸ھ والی صورت حال یہاں بھی پائی جاتی ہے۔ تاریخ ہند یا تاریخ ملتان کا کوئی ایسا حوالہ ہماری نظر سے نہیں گزرا کہ ۶۷۰ھ/۱۲۷۱ء میں منگولوں نے ملتان پر یلغار کی یا ملتان کو فتح کیا۔</p>															
<p>۵ محرم ۶۶۸ھ سے قبل، رمضان ۶۶۷ھ کے تقریباً تمام روزے ماہ مکی میں ہوئے جو خربوزوں کی فصل کا موسم ہوتا ہے۔</p>	<p>۵ محرم ۶۷۰ھ سے قبل، رمضان ۶۶۹ھ کے روزے وسط اپریل اور وسط مئی کے درمیان ہوئے جو خربوزوں کا موسم ہے۔</p>															
<p>بلبن گیارہ جمادی الاولیٰ ۶۶۳ھ (مطابق اٹھارہ فروری ۱۲۶۶ء) کو سلطان دہلی بنا، ۵ محرم ۶۶۸ھ (۳ ستمبر ۱۲۶۹ء) کو بلبن کو سلطان دہلی بنے ساڑھے تین برس سے اوپر ہو گئے تھے۔ یہ بلبن کے عہد سلطانی کا ابتدائی دور کہا جاسکتا ہے۔</p>	<p>۵ محرم ۶۷۰ھ (مطابق ۱۳ اگست ۱۲۷۱ء) کو بلبن سلطان دہلی بنے ساڑھے پانچ برس ہونے والے تھے یعنی بلبن کے بیس سالہ دور سلطانی (۱۲۶۶ء تا ۱۲۸۶ء) کا چوتھا حصہ گزر چکا تھا۔</p>															

کے سال وصال کا انتخاب ۶۶۸ھ اور ۶۷۰ھ کے مابین ہوتا ہے تو جو محققین

۶۶۸ھ کے حق میں ہیں، انہیں اولاً یہ تحقیق کرنا ہوگی کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی ”اخبار الاخبار“ میں بابا صاحب کا سنہ وفات کیا ہے، ثانیاً ”سیر الاولیاء“ میں جمادی الاولیٰ، شعبان اور غالباً رمضان ۶۶۹ھ کے جو واقعات درج ہیں، ان میں ۶۶۹ھ کو رد کرنے کے لئے ان کے پاس کیا دلائل و شواہد ہیں۔ جو محققین ۶۷۰ھ کے حق میں ہیں، انہیں سب سے پہلے اس حقیقت کو مد نظر رکھنا چاہئے کہ ”سیر الاولیاء“ میں ”۶۷۰ھ“ کو کہیں بھی بابا صاحب کے سال وصال کے طور پر نہیں لکھا گیا اور سمجھ میں نہیں آتا کہ بابا صاحب کا سال وصال کیوں نہیں دیا گیا۔ ۶۷۰ھ کا بطور سنہ وفات استخراج، جمادی الاولیٰ، شعبان اور غالباً رمضان ۶۶۹ھ میں ہونے والے واقعات کی بنیاد پر کیا گیا ہے۔ چوں کہ ”سیر الاولیاء“ میں درج بعض تاریخی واقعات، جو بابا صاحب سے متعلق ہیں، تاریخ سے مطابقت نہیں رکھتے، ”سیر الاولیاء“ کو اپنے نتائج کی بنیاد بنانے والے محققین کے لئے ضروری ہے کہ وہ کلکتے اور لندن میں ”سیر الاولیاء“ کے سترہویں صدی عیسوی میں کتابت ہونے والے ان قدیم قلمی نسخوں کے ان کلیدی اقتباسات کا گہرا اور ناقدانہ مطالعہ کریں جو بابا صاحب کے وصال یا ان کے سنہ وصال سے تعلق رکھتے ہیں۔ اس ضمن میں دیکھنے والی اصل چیز یہ ہے کہ قومی عجائب خانہ کراچی کے ”سیر الاولیاء“ کے قلمی نسخے میں رمضان میں پیش آنے والے واقعات کے ضمن میں جو فقرہ نامکمل طور پر ”سنہ تسین و ستماء“ لکھا گیا ہے، اس میں لفظ ”سنہ“ اور لفظ ”و“ کے بیچ میں کیا لفظ چھٹا ہے۔ کیا یہ ”سہو“ کسی پوشیدہ چیز کو ظاہر کرنے کی جانب اشارہ ہے؟ اگر کلکتے اور لندن کے قلمی نسخوں سے جو سترہویں صدی عیسوی رگیا رہویں صدی ہجری میں کتابت ہوئے، یہ آشکار ہو جائے کہ نہ صرف رمضان میں ہونے والے واقعات، بلکہ اس سے پیشتر شعبان اور جمادی الاولیٰ میں واقع ہونے والے واقعات میں بھی ”سنہ تسین و ستماء“ کے بجائے ”سنہ سبع و تسین و ستماء“ کے الفاظ لکھے گئے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ یہ واقعات بھی ۶۶۹ھ کے بجائے ۶۶۷ھ میں وقوع پذیر ہوئے اور بابا صاحب کا انتقال، اگلے برس ۵ محرم ۶۶۸ھ (مطابق ۳ ستمبر ۱۲۶۹ء) ہوا، بدھ کے دن۔

(۶) شیخ بہاء الدین زکریا کے نام پر آج ملتان میں ایک یونیورسٹی قائم ہے، جہاں سے ”پی، ایچ، ڈی“ کی ڈگریاں بھی دی جاتی ہیں۔ اس یونیورسٹی کے شیخ الجامعہ اور فرض شناس اساتذہ کا فرض ہے کہ وہ اس عظیم شیخ کے سنہ وصال کا صحیح تعین کریں جس کے نام اور دم قدم کی برکت سے ملتان کو یہ دانش گاہ

میں کام کرنے والوں کو یہ مناصب ملے ہیں۔ یہ فرض ان پر ایک فرض بھی ہے جو انھیں

نکدہ اوقاف، پچھلے چالیس برس سے، بابا صاحب اور شیخ بہاء الدین زکریا کے مزارات
پنے کما چکا ہے۔ کیا یہ محکمہ یا وفاقی یا صوبائی حکومت کا کوئی محکمہ، یونیورسٹی یا غیر سرکاری
مند، دردمند اور تعلیم یافتہ شخص کو کھلتے اور لندن بھیج کر یہ بنیادی معلومات حاصل نہیں

ممنون کی تیاری میں راقم کو ڈاکٹر اسلم فرخی اور ڈاکٹر سید رضوان علی ندوی کے ذاتی کتب
ادہ کا موقع ملا، ان حضرات نے کتابوں کی جانب نشاندہی اور رہبری بھی کی، جس کے
کاممنون ہوں۔

فارم ۱۷

دیکھو رول نمبر ۸

معارف پریس، اعظم گڑھ

عت: دارالمصنفین، اعظم گڑھ پتہ: دارالمصنفین، اعظم گڑھ

ت: ماہانہ نام پبلشر: ضیاء الدین اصلاحی

ضیاء الدین اصلاحی ایڈیٹر: ضیاء الدین اصلاحی

ہندوستانی قومیت: ہندوستانی

نام و پتہ مالک رسالہ دارالمصنفین

ضیاء الدین اصلاحی تصدیق کرتا ہوں کہ جو معلومات اوپر دی گئی ہیں وہ میرے علم و یقین

ضیاء الدین اصلاحی

پروفیسر محمد الیاس برنی

از ڈاکٹر محمد عبدالکلیم چشتی

(۲)

۱۹۲۷ء میں بلاد اسلامیہ کا سفر
۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۲۵ء میں حج کیا تو اگر

انہیں بشارت دی کہ ان شاء اللہ قریب ہی آپ کو بھی یہ سعادت نصیب ہوگی چنانچہ
ایسا ہی ہوا۔ برنی صاحب نے ایک ن فرصت میں مولانا عبدالقدیر صاحب حیدرآبادی سے
دوران گفتگو میں سب سے جنتری اٹھائی تعطیلات پر نظر پڑی تو رخصت ملا کر دیکھا اتنی
مدت ہوگئی ہنسنے لگی کہ کیا جاسکتا ہے یہ

عبدالقدیر صاحب ان کے مرید سید حبیب علی اور مخلص دوست لطف احمد بھی تیار
ہو گئے۔ دوسید ایک صدیقی اور برنی فاروقی چاروں کا قافلہ تیار ہو گیا۔ امیر قافلہ برنی
صاحب کو بنایا گیا چنانچہ موصوف فرماتے ہیں:

”خدا کا فضل تھا ایک جان چہار قالب تھے یک دل و یک زبان تھے چنانچہ ہمارے

دوست سید امجد حسین امجد فرماتے ہیں نہ

لہ مراد الحمید ج ۱ ص ۵۱ لہ ایضاً ص ۳۱۳ لہ ایضاً ص ۳۱۵۔

پیشرو شخص خصوصاً علوم حدیث جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن، کراچی۔

اک راگ بنا ہے مختلف سر مل کر
تصدیق ہوئی چند تصور مل کر
برنی، حسرت، حبیب، لطف احمد
اک جسم بنا ہے چار عنصر مل کر
قرآن کریم کھولایہ آیت شریفہ نکلی:

وَهْدُوْا اِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهْدُوْا اِلَى صِرَاطِ الْحَمِيْدِ
اس سفر نامہ کا نام "صراط الحمید" رکھا۔۔۔ جبسی نظر ویسی دید، جبسی طلب ویسی یافت سے
دیتے ہیں بادہ ظرف قدح خوار دیکھ کر
بحال روحانی فیوض و برکات کی بحث بہت نازک ہے جس پر گزرے وہی جانے سے
لذت مے نہ شناسی بخدا تازہ چشتی "

فی اس سفر کی مدت اور اس کی برکات کا تذکرہ یوں کرتے ہیں:

یکم رمضان المبارک مطابق ۶ مارچ ۱۹۲۴ء کو روانہ ہوئے اور ۲۹ ذی الحجہ
باقی ۲۰ جون ۱۹۲۴ء کو گھر لوٹ آئے۔ چار ماہ میں اللہ تعالیٰ نے اتنی وسعت و برکت
کہ عراق، شام، فلسطین اور حجاز، دور دراز ممالک کا سفر طے ہو گیا۔ بغداد شریف
مقامات شریفہ میں دو ہفتے، دمشق میں ایک ہفتہ، بیت المقدس میں ایک ہفتہ،
منورہ میں تین ہفتے، مکہ معظمہ میں دو ہفتے غرض۔۔۔ قدم قدم پر اور لمحہ لمحہ پر
ایزدی اور لطائف غیبی کا جلوہ نظر آتا تھا جو چشم بصیرت کھولتا اور نور ایمان
آتا تھا۔

عمولات اور حرم نبوی | حرم نبوی میں ہر ایک کا اپنے اپنے اوقات میں
جاروب کشی | اپنا اپنا معمول ہوتا ہے۔ برنی صاحب کا معمول یہ تھا:

شب کو ڈھائی کے قریب حرم شریف کے دروازے کھلتے ہیں حاضر رہتے، فرط
شوق سے بڑے ادب سے لمبے لمبے قدم آہستہ آہستہ رکھتے، گویا دبے پاؤں جلتے،
روضۃ الجنۃ میں تلاوت کرتے، محراب النبیؐ میں نماز پڑھتے، مہاجر شریف میں درود و
سلام پیش کرتے، پھر وظیفہ پڑھتے، فجر کی نماز سے فارغ ہوتے ہی تاروں کی چھاؤں
میں جنت البقیع میں دوڑ جاتے، نور ظہور کے وقت وہاں بھی یک سوئی ہوتی سب کی
مزارات پر بلاناغہ حاضر ہوتے، فاتحہ پڑھتے اور حضرت سیدہ خاتون جنت کے مزار پر
دیر تک حاضر رہتے، مگر دل نہ پھرتا تھا طلوع آفتاب کے بعد حجاج کی آمد ہوتی اس وقت
فاتحہ سے فارغ ہو کر حرم شریف واپس پہنچتے۔ یہ

یہاں خدام کے ساتھ جھاڑو بہار و کے کام میں شریک ہو جاتے، بیاض الجنۃ
میں فرش جھاڑتے، جھاڑو دیتے، خدام میں نام شامل کراتے، غیر حاضری پہ باز پرس
ہوتی تھی، کام دل کھول کر کرتے اور لطف اٹھاتے۔ چنانچہ فرماتے ہیں:

"اس میں ایک آدھ گھنٹہ صرف ہوتا ہے صبح ۷-۸ بجے کے قریب فراغت ہوتی تو
مکان پر آتا، ناشتہ کر کے سو جاتا۔ دوپہر کو اٹھتا ہے۔"

حرم نبوی میں رات کو تھرتھرتے والے خصوصی اجازت درکار ہوتی، درخواست کی
منظوری منتظمین کی صواب دید پر وقوع ہوتی تھی۔ برنی صاحب اودان کے دوستوں

نے بھی اجازت مانگی تو مل گئی۔ برنی صاحب اس کی داستان یوں بیان کرتے ہیں:

"۶- ذیقعدہ ۱۳۴۵ھ یوم یکشنبہ دو شنبہ کی درمیانی شب حرم شریف میں

بسر ہوئی۔ اس شب کا کیا کہنا۔ ذہبے قسمت، ذہبے نصیب، عشاء کی نماز پڑھ کر

لے صراط الحمید ج ۱ ص ۱۳ ۱۴ ایضاً ۱۵ ۱۶ ایضاً۔

ہم چاروں اغوات کے چوتروہ پر بیٹھ گئے، نمازی رخصت ہوئے پھر خدام رخصت ہوئے شاید کوئی خادم اندر رہ گیا ہو مگر نظر نہیں آیا، حرم شریف کے دروازے بند ہو گئے، روشنی مدم ہو گئی، غرض تخلیہ ہوا تو عجب شانِ جلالت کے آثار محسوس ہونے لگے بے اختیار دل عظمت سے بیٹھا جاتا تھا، ہم چاروں اندر سے اٹھ کر باہر صحن میں آ بیٹھے، نوافل، ذکر و فکر، صلوٰۃ و سلام میں ہر کوئی اپنے اپنے ذوق کے مطابق مشغول ہو گیا، شاید نیند آئے مگر کیا ممکن ہے کہ ہلک جھپکے البتہ محویت ضرور تھی رات ڈھلی تو ۲ بجے کے قریب دلوں پر جمال چھا گیا، روف رحیم کا رنگ آ گیا۔ صاف معلوم ہوا کہ اب حاضر ہونا چاہئے۔

الحمد للہ اس سے بڑھ کر زندگی میں کون سا وقت آ سکتا ہے۔ اٹھے اور بڑھ کر آ بارگاہِ اقدس کی طرف چلے کسی کے دل میں تخلیہ کی تمنا تھی خدا کی قدرت تینوں رفیق نماز کے واسطے دروضۃ الجنۃ میں ٹھہر گئے اور ایک دیوانہ اپنی دھن میں افقال و خیزاں پہنچا اور مواجہ شریف میں آستانہ معلیٰ کی جالی مبارک پکڑ کر کھڑا ہو گیا۔ اللہ اکبر وہ تنہائی شب کی خموشی، پیشی میں صرف دو شمعیں روشن اور بارگاہِ اقدس کی حضوری۔

یارب کجاست محرمِ رازے کہ یک زماں دل شرح آں دہر کہ چہ دید و چہ شنید اتنے چاروں رفیق جمع ہو گئے اپنا اپنا ربط اپنا اپنا حال۔ ہم ہی ہم ہیں تری محفل کوئی اور نہیں

گھنٹے سنوں کی طرح گزر گئے وہی تین بچے حرم شریف کے دروازے کھلے اور تخلیہ برفاست ہوا اپنے حق میں یہ شب لیلۃ القدر معلوم ہوتی تھی الحمد للہ حمد اکثر اُصلیٰ اُصلیٰ علیٰ رسول اللہ و آلہ وسلم

خصوصی صلوٰۃ اسلام کا القار | برنی صاحب فرماتے ہیں:

”مواہ شریف میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے دعائیں خدا جائے کتنی مانگیں اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں لیکن ایک دعا اول ہی مانگی کہ ایک ایسی درود ذہن میں آجائے جس میں حضور کی وہ شان مذکور ہو جو اللہ تعالیٰ کے علم میں علم ہے، وہ درود مذکور ہو کسی سے اب تک منقول نہ ہو، وہی پڑھا کروں اور اس کو حضور کا فیض سمجھوں اللہ تعالیٰ کی شان مجھ جیسے کم علم کے ذہن میں بلا تفکر ایک قرآنی درود شریف معاً تر آئی اور ہمیشہ وہی ورد رہی وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ۔ باتباع امر اس کو یہاں ظاہر کرتا ہوں، وہ یہ ہے:

اللہم صل وسلم علی سیدنا محمد طہ ولسین ختم ختم، خاتم النبیین رحمۃ للعالمین بالموہنین روف رحیم واندک لعلی خلق عظیم وعلیٰ آلہ وصحبہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین اس ورد سے عجیب برکات محسوس ہوتے ہیں امید ہے اس سے مومنین کو فیض پہنچے گا اور خیر جاریہ کے ثواب میں اللہ تعالیٰ ہم کو بھی شریک رکھے گا۔

مدینہ سے روانگی | برنی صاحب کے دو ہفتہ یہاں بہت راحت سے گزرے لیکن جب رخصت کا خیال آنے لگا تو چلتے پھرتے اٹھتے بیٹھتے بے اختیار آنسو ٹپکنے لگے اس میں ہفتہ عشرہ اورد گزر گیا۔ ۲۲ ذیقعدہ کو روانگی پختہ ہوئی اور احرام باندھ کر بارگاہِ اقدس میں حاضر ہوئے تو کیفیت یکسر بدل گئی، رخصت کے وقت دل خوشی سے بھر گیا۔ معلم الوداع یا رسول اللہ پڑھواتے اور برنی صاحب فرماتے ہیں ہماری زبان

یا رسول اللہ، نکلتا تھا۔

اکی کا احساس دل سے غائب تھا، مدینہ سے مکہ معظہ کیا جا رہے ہیں، گویا عمر کے وسیلہ سے لا الہ الا اللہ کی طرف بڑھ رہے ہیں۔ اب تک یہ دعا تھی تو می خواہم مصطفیٰ را۔ اب یہ ورد شروع ہوا۔ محمد اذ تو می خواہم خدا را۔
الحمد لله والحمد لله ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ۱۰

برنی صاحب کی تین لڑکیاں تھیں ان میں سے (۱) رشیدہ کی شادی اپنے نرسر مولانا محمد حسین کے فرزند مسعود حسن سے اور (۲) فاطمہ کی مولانا بر صدیقی صدر شعبہ دینیات جامعہ عثمانیہ کے فرزند موسیٰ عبدالرحمن سے لیز فاطمہ کی عبدالقدیر صدیقی کے چچا زاد بھائی نواب صدیقی یار جنگ کے اللہ صدیقی سے کی تھی۔ برنی صاحب فرماتے ہیں:

بہتینوں صاحب اولاد ہیں، صاحب روزگار ہیں، اللہ تعالیٰ شاد و آباد رکھے۔

حب کے والد ماجد | برنی صاحب کے والد ماجد حافظ محمد ابراہیم سند مند تھے، وندش کرتے تھے، آخر عمر تک نشست و برخاست میں کوئی معذوری نہ تھی سال کی عمر میں آنکھ میں پانی اتر آیا تھا، علی گڑھ میں آنکھ بنوائی، اچھی بنی پانی اتر آیا۔ وفات سے دو سال پہلے دہلی میں آنکھ بنوائی بالکل اچھی بنی اپنی کے سب کام کرتے تھے، دانت آخر عمر تک مضبوط تھے، صرف آگے کا ایک دانت تھا حافظ تھے بہت پر مینر گاڑ تہجد گزار اذکار و اورد کے پابند زندگی تھے۔

تجدید ص ۱۸۱-۱۸۲ ۱۸۳ ایضاً ص ۱۹۲-۱۹۳ ۱۹۴ برنی نامہ ص ۱۔

لڑکپن میں حضرت شاہ عبدالغنی مجددی (۱۲۳۵-۱۲۹۲) سے بیعت ہو گئے تھے، دھلنی رات اٹھنا اور نماز کے بعد صبح تک یاد اللہ میں مصروف رہنا معمول تھا، عمر بھر میں انتقال سے پہلے رمضان کے روزے چھوٹے تھے۔ تاریخ اسلام فقہ تصوف۔ طب سے خاصی دلچسپی تھی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ سلیس اردو میں لکھی تھی۔ شاہ ولی اللہ کی ہوامع اور محمد حق نازلی کی خزینۃ الاسرار کا اردو میں ترجمہ کیا تھا۔ یہ سب مسودات کی صورت میں محفوظ تھا۔ فن بیٹاری پر ایک رسالہ لکھا تھا، طبی مجربات بھی مرتب کئے تھے لے حیدر آباد میں بحیثیت وکیل چالیس برس بسر کئے جو لوگ واقف حال تھے کہ وکالت میں ولایت کر دکھائی تھی ۱۰ ان کے مکتوبات شائع کئے جائیں تو بہت سے جوہر کھلیں۔ برنی صاحب کا بیان ہے انتقال سے تین سال قبل حسب معمول میں موسم بہار کی تعطیلات میں حاضر خدمت تھا۔ پوچھا تمہیں کوئی استخارہ بھی معلوم ہے میں نے عرض کیا حضرت کوئی استخارہ معلوم ہیں تعمیل ارشاد میں ایک استخارہ عرض کرتا ہوں، مختصر مقبول ہے تیسرے دن حسب معمول فجر کی نماز کے بعد سلام عرض کرنے گیا تو دیکھا کہ لحاف اوڑھے لیٹے ہیں۔ قریب بیٹھا تو محسوس ہوا کہ وقت طاری ہے، حیرت ہوئی، خاموش بیٹھا رہا، حضرت کو افادہ ہوا تو فرمایا کہ واقعی تمہارا استخارہ بہت مقبول ہے، میں ادب سے خاموش رہا، خود بولے میں لڑکپن میں حضرت شاہ عبدالغنی مجددی کا مرید ہو گیا تھا، اس کے بعد بڑے بڑوں کی صحبت و شفقت رہی لیکن کسی سے بیعت کی نوبت نہیں آئی، اب آخر عمر میں یہ خیال ہوتا تھا کہ وہ کم عمری

لہ مرآۃ التجدید ص ۲۳-۲۴ ۲۵ ایضاً ص ۲۵۔

جی یا پھر تجدید کی ضرورت ہے، تہجد میں غنودگی ہوئی تو خواجہ باقی باشر
نہوں نے فرمایا تمہاری قدیم بیعت مسلم و مقبول ہے اور کل پیران سلسلہ

یہ

۲۳ نومبر ۱۹۳۳ء میں خط بھیجا، ناسازی طبع سے آگاہ کیا اور لکھا
میں سے جو بھی باسانی آسکے ایک ماہ کے لئے آجائے تاکہ ضروری کام
مجلت کی ضرورت نہیں۔ برنی موسم سرما کی چھٹی میں آجائے تو اچھا ہے
کی چھٹی شروع ہوئی میں روانہ ہوا، جب میں بلند شہر پہنچا، اولاً ملا
تھی، فرمایا تمہاری آمد کی خوشی میں سنبھل گئی، وصیت نامہ تیار تھا، ا
لیت و جائیداد کے کاغذات و حسابات دیکھنے اور سمجھنے شروع کر دے
سے شام تک یہی کام کیا، تیسرے دن ۱۹ دسمبر دوپہر تک اس کام
الت کے کارندے منشی اوصاف علی صاحب اس کام میں شریک رہے
کوئی پیچیدگی پیش آئی، حضرت اسے سلجھا دیتے تھے، اس کوشش کا
نامہ بعد نظر ثانی مکمل ہو گیا، اس میں سب وارثوں کے نام ملکیت
درج ہوئی اور خاندانی امور کے متعلق ضروری ہدایات بھی۔ اس
در خاندان میں کوئی اختلاف نمودار نہ ہو سکا اور اتفاق رہا۔

ت و تاکید | ۱۸ دسمبر کو جمعہ کے دن بعد نماز جمعہ اطمینان سے
ب نے خود ہی حرمین شریفین کا ذکر چھڑا، مجھ سے حالات سننا شروع
کر چلا تو طبیعت چل گئی۔ رقت شروع ہو گئی، گھر کی بہویٹیاں بیٹھیں

۲۵-۲۶ لہ ایضاً ص ۱۔

دلوں کا جوش آنکھوں سے جاری ہو گیا، یقین ہو رہا تھا کہ غلام اپنے آقا کی توجہ سے
سرفراز ہوئے ہیں۔

اثر اتنا تو ہو بذب دل ناشاد کبھی مجھ کو بھولے سے مدینے میں کریں یاد کبھی
بہر کی میری زبانی سنیں روداد کبھی ہند میں کرنا میری خاک نہ برباد کبھی
حضرت نے اسی حالت میں فرمایا کہ دلوں کے حال سے اللہ تعالیٰ خوب واقف
ہے، مجھے عمر بھر حج و زیارت کی تمنا رہی اور دو ایک مرتبہ تو تہیہ سفر بھی ہو گیا، لیکن نہ
مواوم کیا مصلحت الہی تھی کہ تمنا پوری نہ ہو کی اور دل کی دل ہی میں رہ گئی، تم حج سے
آئے میری ہمت بڑھ گئی کہ تم کو ساتھ لے کر جاؤں گا، آرام دہ ہے گا۔

لیکن جہم میں طاقت تھی تو نگاہ بے کار تھی اب نگاہ درست ہوئی تو طاقت نے
جواب دے دیا، میں نہیں وصیت کرتا ہوں کہ حق ارمان خود ہی جا کر میرا ج بدل ادا
کرنا اور مدینہ حائرہ کو صلوٰۃ و سلام عرض کرنا۔ حرم نبوی کے خدام اور مدینہ کے حاجت مند
باشندگان کی خدمت میں ایک ہزار روپیہ پیش کرنا۔ اس کے لئے میں اپنے اندر خرچہ
سے دو ہزار روپے کی وصیت کر رہا ہوں۔ رات گزری تیسرے رمضان کو
صبح کے وقت وفات پائی، تمام حسابات سے الیا نے سال اور گیارہ یوم کی پائی تھی۔
ج بدل کے لئے روانگی اور حضرت | تاریخ ۹ مارچ ۱۹۳۳ء یوم پنجشنبہ شام کو
گیسودراز کے مزار پر حاضری | پانچ بجے حیدر آباد سے رات بارہ بجے گلبرگہ
پہنچے اور حضرت خواجہ سید محمد حسینی بندہ نواز گیسودراز کے آستانہ معلیٰ پر فاتحہ پڑھی پھر
رفت ہوئے۔

لہ صراط الحمید ج ۲ ص ۱۸۔

فرماتے ہیں:

ابن اشار اللہ سادگان دکن ٹھہرے، دوسرے خدا کے فضل سے اپنا

راست حضرت ہی کا سلسلہ ہے اس نسبت سے محمدی کہلاتے ہیں

سوار است محمدی سلسلہ کم نظر آتا ہے ۱۷

زمین سوار ہوئے تو پلین نمبر پانچ میں جگہ ملی، ان کی برکت کے

قدیم دوست کا بستر جہاں بیس برس کے بعد بغیر توقع جو یکایک

دوسرے کو دیکھ کر حیران رہ گئے۔ چند سیکنڈ پہچاننے میں

لگے تو کئی منٹ بغل گیر رہے ۱۸

دیرینہ کاملنا بہتر ہے ملاقات مسیحا و خضر سے

یہ سال میٹرک کا امتحان درجہ اول میں پاس کیا، ایک ہی سال

کے دونوں ہونہار سمجھے جاتے تھے۔ قرن ثانی ڈاکٹر ضیاء الدین

پھلدا کر ریاضی و سائنس میں کھینچا، ہم فنون میں جے رہے انہوں نے

اے اکنامکس میں ایم اے کیا، ایل ایل بی کی سند دونوں نے حاصل

ہمارا بلند شہر کالج میں یہ کچی بارک میں، ہم کچی بارک میں رہتے

ہم طعام کے مانیٹر تھے، سوٹ بوٹ سے دونوں الگ تھے۔

دارہی کی تواضع کرتے تھے، ہم اس سے بھی بے فکر تھے اب

دوانگشت کی کسر ہے اور اپنی رہی بخشی، اب یہ خاصے مولوی

مقرب حاجی بھی ہو جائیں گے، یہ نماز کے شروع ہی سے پابند

تھے اب اشار اللہ ذکر اذکار ہیں، اشغال بھی مراقبہ بھی ہیں اور کیوں نہ ہوں حضرت
مولانا اشرف علی تھانوی کے مرید ہیں۔

اب اشار اللہ وہ دن دور نہیں جب کہ حضرت الحاج مولانا منفع علی صاحب

انگریزی تعلیم یافتہ جماعت میں بڑے بزرگ شمار ہوں گے۔ اپنا تو وہی حال ہے ۱۹

گزری جہاں کے باغ میں یکساں برنگ سرور سوکھے کبھی خزاں میں نہ پھولے بہار میں

وہی طرز، وہی روش، وہی وضع قطع، ہم نے ایل ایل بی کرتے وقت سوچ لیا

تھا کہ "داشته آید بکار"، البتہ منفع علی نے اس سند سے خوب کام لیا۔ سہارنپور

میں چوٹی کے وکیل ہیں، ہم تعلیم و تصنیف میں مصروف ہیں ۲۰

مقامات زیارت | برنی صاحب فرصت کے اوقات میں آثار قدیمہ کی زیارت

کے لئے بھی جاتے تھے، جو سعودی حکومت نے اب ڈھادے تھے۔ جیسے مولد النبیؐ،

مولد فاطمہؑ، مولد علیؑ۔ چنانچہ برنی صاحب فرماتے ہیں:

"یہ تینوں مقام اب ویران چٹیل میدان پڑے ہیں لوگ پتہ بتاتے ڈرتے ہیں

کوئی نہ بتائے تو گمان بھی نہیں ہوتا کہ یہاں دنیا کی بہترین مرصع اور متبرک عمارت

کھڑی تھیں، ظاہر و باطن کی نعمتوں سے مالا مال تھیں، ان کی زیارات سے آنکھوں

میں نور دل میں سرور آتا تھا، اب وہ سب خواب و خیال ہو گیا، البتہ جو حقیقی

برکات ہیں وہ حق داروں کے واسطے دائم قائم ہیں ۲۱

غسل کعبہ کا معطر زمرم کا گلاس | برنی صاحب معلم کے چھوٹے بھائی حسین صاحب

کے ساتھ ۴ ذی الحجہ یوم پنجشنبہ صبح کے وقت شبی صاحب سے ملاقات کی غرض سے نکلے

مشریف سے گزری تو حسین نے کہا آج بیت اللہ شریف کو غسل دیا
میں اس کی خوشبو سے معطر تھا۔ جب برنی صاحب پہنچے تو شبیہ
ملنے لگے تھے، ذرا سی دیر بیٹھے تو حسین نے شبیہ کے صاحبزادے
نے ٹھنڈا زمزم پیش کیا، برنی صاحب فرماتے ہیں:

یافت کیا گیا میں کیوں انکار کرتا، لیکن ذہے قسمت ہم کو بلا طلب اور
کا معطر زمزم ایک بڑا گلاس بھر کر ملا ہوا، عطیہ الہی تھا فوراً
لیا۔ خوشبو سے دماغ بس گیا، خوشی سے دل بھر گیا۔ سچ پوچھئے تو
ہوگئی۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔

مبارک بادری کہ ایسا تبرک بن مانگے قسمت والوں کو ملتا ہے
فانی ہے شبیہ صاحب کا تھوڑا انتظار کیا، اس کے بعد رخصت
مال کہیں جانا تھا، گئے سب نے سُن کر مبارک بادری اور بتایا کہ
طر زمزم پی لیا تو دم واجب ہے، ہم نے عرض کیا ہیں تو وہم و
لیکن ہے

گر یارے پلائے تو پھر کیوں نہ پیجئے

پشم حاضر ہیں، سچ پوچھئے تو ایسا تبرک سودم میں بھی سستا ہے!

ایک گھنٹہ | ۵ ذی الحجہ کو فجر کی نماز کے بعد ہر شخص کو بیت اللہ

جائز دی جاتی تھی، اس میں برنی صاحب بھی اندر گئے تھے، اس میں

اس لئے زیادہ دلجمعی سے قیام اور دعا کرنے کا موقع کم ملتا تھا۔

دوسرا شبیہ صاحب کو نذرانہ پیش کرنے پر خصوصی اجازت سے داخلہ ملتا تھا۔
اس میں یکسوئی ہوتی تھی۔ برنی صاحب نے اس موقع سے فائدہ اٹھایا، ان کا بیان ہے:

ہم نے بھی نذر پیش کی صرف چند حاج کا داخلہ ہوا اور تقریباً ایک گھنٹہ اندر

حاضر رہی، جو پڑھنا تھا پڑھا، جو کہنا تھا کہا، جو دیکھنا تھا دیکھا، اللہ اکبر!

اس عالم شہادت میں اس سے بڑھ کر کیا رسائی ہوگی، بیت اللہ شریف کے

اندر حاضر ہیں عالم باطن خدا پر روشن ہے کیا خوب ہو کہ ہم بیت اللہ میں داخل

ہوں، اللہ تعالیٰ ہمارے دل میں داخل ہو، ہمارا دل پھر بیت اللہ بن جائے ظاہر

کے بیت اللہ میں باطن کا بیت اللہ آجائے، ایک حرم میں دوسرا حرم سما جائے۔

کچھ عجب لطف ہو جائے۔

اور درین و من دروے چوں بکلاب اندر

جن کے دل بیت اللہ تھے، ان ہی کے ہاتھوں نے اس بیت اللہ کی بنا ڈالی اور انہی کی

دعاؤں سے یہ بیت اللہ آباد ہے، سبحان اللہ و بجد لا یلہ

مکہ معظمہ کے دو تبرک | برنی صاحب کو قدیم آثار اور مقدس مقامات کی تصویروں

کی جستجو تھی، مختلف دکانوں میں دیکھا، لیکن ذخیرہ مختصر تھا کوشش سے ایک غیر معروف

قدیم ترک کمپنی کے نوٹو گرافر کی دکان پر کافی تعداد میں ذخیرہ ملا، ان میں بعض نادر تصویروں

مل گئیں اس طرح بہت مسلسل اور مکمل البم مرتب ہو گیا۔ دوستوں کے واسطے متفرق نوٹو

پیارے۔

مکہ معظمہ کے تبرکات! دو تبرک اہم ہیں ایک زمزم اور دوسرے غلات کعبہ،

لے مراط الحیدر ج ۲ ص ۸۷ لے ایضاً ص ۸۹۔

ملتا ہے۔ غلاف کعبہ عشرہ ذی الحجہ کو نیا غلاف چڑھتا اور پرانا اتر کر تھک
جاتا تھا۔ اس سال یہ ارزاں تھا، پورا کلمہ شریف چار پانچ روپیہ میں ملتا تھا،
۷۰ حیدرے ان میں ایک بہت عمدہ تھا، بالکل نیا معلوم ہوتا تھا۔ ایک
خریدنے رعایت بھی رہی۔

دعوت | برنی صاحب آثار قدیمہ کی تصویروں کی جستجو میں ایک
دوسرے کارے ان کے نام لفافہ لائے اور بولے کہ ہم آپ کو تلاش کر رہے
ہم لائے لیجئے اور قصر شاہی میں آج شام تشریف لائیے، ڈاکٹر خواجہ
حب آپ کے انتظار میں ہیں، شرکت کا ارادہ نہ تھا، لیکن ڈاکٹر خواجہ
کے پاس پہنچے تو کہا، دونوں ساتھ چلیں گے، ان کے اصرار پر قصر شاہی
کے معزز مہمان بیٹھ گئے۔ مجمع دیکھ کر جی خوش ہوا۔ جلالتہ الملک تشریف
لیا۔ لباس بہت خوب تھا، بعض احرام میں تھے، قیمتی تولیے زیب تن کئے
ت قابل دید تھی، معمولی چادروں کا احرام اور وہ میلا سلا، بال پرانہ
نی دیوانہ، حج کارنگ خوب چڑھا ہوا، امیروں میں ایک فقیر بھی

ملک کے آنے پر قصیدہ خوانی ہوئی، توحید پر تقریریں سن کر تحریک ہوئی
نے لیکن عربی پر ایسی قدرت نہ تھی کہ آخر میں جلالتہ الملک نے کہا کہ اگر
بان میں تقریر کرنا چاہے تو اس کا عربی میں ترجمہ کیا جائے گا، میں کھڑا ہوا
بد کا دہرا چنڈاں کا اگر نہیں، رسالت کے اعلان اور وضاحت کی ضرورت

۲۵۹ ضلہ ایضاً ص ۹۱۔

ہے اس کے بعد اس ایمانی توحید کا دہرانا ہے جو رسالت کے طفیل حاصل ہوتی ہے
اور جو اسلام کے باہر میسر نہیں آسکتی وہی مطلوب ہے، رسالت میں ہر کوئی سنت
پر زور دیتا ہے اور زور دینا بجا ہے اس لئے کہ قرآن میں اتباع کی تاکید ہے، لیکن
بہت سے اس راز سے بے خبر ہیں کہ محبت اور تعظیم اتباع کی جان میں انہی دونوں
کے صحیح امتزاج سے حقیقی اتباع پیدا ہوتی ہے، محبت میں قوت ہے اور تعظیم میں اعتدال
جس اتباع کی بنیاد محبت اور تعظیم پر نہ ہو وہ محض ایک رسمی تقلید ہے۔ اتباع نہیں
ہے اور نہ اتباع کی خیر و برکت ہے، اتباع کے واسطے محبت و تعظیم کس درجہ لازم ہے
اہل علم اس کی اہمیت سے بخوبی واقف ہیں، چنانچہ قرآن کریم میں توحید کے پہلو
پہلو حضور رحمتہ للعالمین کی محبت و تعظیم کی جو تعلیم ہے وہ دنیا میں بے نظیر
ہے کہ عبدیت میں انتہائی محبوبیت و رفعت موجود ہے۔

اس شاہی دعوت میں مغرب کے پیر طریقت سید عبدالحی کنانی اور ملا شہر
بازار بھی شریک تھے، کنانی اپنے اثر و اقتدار میں حضرت شیخ سنو سی کے ہم پلہ جانے
جاتے تھے۔

دوسرے دن ایک عرب نے موصوف کا تعارفی کارڈ دیا کہ حضرت کو ملاقات
کا اشتیاق ہے، چنانچہ بعد مغرب حرم میں شیخ سے نیاز حاصل ہوا، نکلے لگایا، بہت
دعائیں دیں، ارد گرد عربوں کا مجمع تھا، حضرت کے ساتھ ترجمان بھی تھا، میرے
ساتھ عبدالرحمن تھے۔ فرمایا تمہاری تقریر موثر اور بہت مقبول تھی، اسلامی جذبات
کے اظہار میں تم نے تمام اسلامی ممالک کی طرف سے وکالت و نیابت کی، یہ اللہ کا

۱۵ صراط الحمد ج ۲ ص ۹۵ ضلہ ایضاً ص ۹۸۔

جس کو چاہے عطا فرمائے میں نے عرض کیا حضرت تقریر اردو میں تھی اس کا
 بھی نہیں ہوا، پھر عربوں پر اس کا اثر کس طرح ہوا۔ فرمایا ایمان و اخلاص
 تمہاری آواز لب و لہجہ سے حقانیت ٹپکتی تھی، دل لذت اندوز ہوئے
 درمیان درمیان میں جو آیات پڑھیں ان آیات نے عربوں پر مقصد
 دیا، جلسہ حب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے مست ہو گیا، یہ بیان اختیاری
 لینی ہے یہ

بکامسک و مشرب | برنی صاحب علی گڑھ کے تعلیم یافتہ تھے، وہ
 تھے نہ دیوبندی علماء سے پڑھا تھا، نہ بریلوی علماء کے مدرسہ کے
 رانہ دین دار تھا، اس میں میلاد ہوتا تھا، جو اس زمانہ میں صوفیانہ
 میں رائج تھا۔ ان کی والدہ نذر و نیاز درگاہوں کی روحوں کو ایصال
 کرتے (بہت احتیاط و اہتمام سے کرتی تھیں) یہ

تب صوفی مشرب تھے اور صوفیہ سے ان کا تعلق ہر زمانہ میں برابر قائم
 وہ برزنجی اور قصیدہ بردہ پڑھتے تھے۔ سیرت اور میلاد النبی کے
 بہت عمدہ اور زوردار تقریر کرتے تھے، اس میں دانشور، محققین،
 بل علم بکثرت آتے تھے، نیز حیدر آباد کے فرمانروا عثمان علی خاں بھی
 تھے قادیانی مذہب، اسی جلسہ کا منظر اور شمرہ ہے۔

وہ ایک منصف مزاج شخص تھے، اس لئے علمائے دیوبند سے ان کو
 تھی، بلکہ ان کی کتابیں پڑھتے، ان سے استفادہ کرتے اور ان کی خوبیوں کا
 ۲ ص ۹۸-۹۹ لے ایضاً اصل ۳۔

اعتراض کرتے، انہیں حضرت گنگوہی کو رحمت اللہ علیہ لکھنے میں تکلف نہ ہوتا
 چنانچہ جیل کی بحث میں لکھتے ہیں:

”حضرت مولانا عبدالرشید (رشید احمد) گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اس (جیل جیل کے)

مسئلہ کو اپنی تالیف ”زبدۃ الناسک“ میں بہت وضاحت اور تاکید سے بیان فرمایا
 ہے، یہ تالیف دیکھنے کو تو مختصر سی ہے لیکن غور و فکر کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ واقعی
 دریا کو کوزہ میں بند کر دیا ہے، اس سے مولانا کے تبحر علمی کا اندازہ ہوتا ہے۔
 دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”زبدۃ الناسک دیکھنے میں گویا ایک چھوٹی سی اردو کتاب ہے حضرت مولانا حاجی
 رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے تمام مسائل مع اس خوبی سے یکجا کر دئے کہ دریا
 کوزہ میں بند نظر آتا ہے، غور کیجئے تو اجمال میں تفصیل موجود ہے۔

اس سے حضرت کے تبحر علمی کا اندازہ ہوتا ہے، ایک علمی کرامت نظر آتی ہے۔
 حجاج کے لئے یہ کتاب اُسی نعمت ہے، مولوی یحییٰ صاحب تاج کتب گنگوہ شریف
 سہارنپور نے اس کو شائع کیا ہے۔

وہ شیخ الحدیث مولانا محمود حسن دیوبندی کے والد مولانا ذوالفقار علی دیوبندی
 کی کتاب قصیدہ بردہ کی شرح عطر الوردہ کا یوں ذکر کرتے ہیں:
 ”قصیدہ بردہ کا اردو میں کئی شرحیں موجود ہیں، ایک شرح عطر الوردہ
 کے نام سے، مطبع مجتہبی دہلی نے شائع کی ہے، خوب ہے، یہ لے

لے مطبوعہ نسخہ میں عبدالرشید چھپا ہے، یہ موصوف کی لغزش قلم ہے لے صراط الحیدر ۲ ص ۱۵۱
 لے صراط الحیدر اصل ۳ لے ایضاً اصل ۱۸۳۔

حضرت مولانا شفیع الدین ہاجر کی جو حضرت حاجی امداد اللہ ہاجر کی کے خلیفہ اور حضرت مولانا محمد یوسف بنوری ان کے مرید و خلیفہ تھے، مناسک حج میں برنی صاحب نے مدینہ منورہ کی آمد و رفت کے متعلق احرام کے مسائل و چھ کرزینت کتاب کے لئے تھے، چنانچہ لکھتے ہیں:

حضرت مولانا شفیع الدین لکھنے والے مدت دراز سے بحیثیت ہاجر مکہ معظمہ مقیم ہیں، حضرت کے علم و فضل کا کیا کتنا سبحان اللہ! خاص کر مناسک حج کیسی عبور بہت نادر ہے اسی لئے حضرت سدا نے جاتے ہیں دوسرے حج میں نیت مناسک (میں) حضرت سے نیاز حاصل ہوا، اس ناچیز کے حال پر غایت و شفقت مبذول رہی، چنانچہ مدینہ منورہ کی آمد و رفت کے متعلق م کے مندرجہ بالا مسائل حضرت کا عطیہ ہیں جو بطور خیر جاریہ درج کئے گئے ہیں:

صاحب نے علمائے دیوبند کی تعلیمی خدمات کا اعتراف مندرجہ ذیل الفاظ میں کیا ہے:

سے انکار نہیں ہو سکتا کہ علمائے دیوبند میں اشاعت تعلیم کا جو حوصلہ اور سلیقہ اس کی مثال ہندوستان کے دیگر علماء میں کم نظر آتی ہے، البتہ عقائد کی بحث ہے یہ ایک قدیم بحث ہے نئی نہیں ہے

صاحب کو مولانا مناظر حسن گیلانی (المتوفی ۱۹۵۶ء) سے جاننے والا کون ہوگا، دونوں کے پروفیسر تھے، دوست تھے ایک پیر کے مرید و خلیفہ تھے، وہ برنی صاحب کے متعلق اپنے ایک رسالہ رقم طراز ہیں:

پروفیسر ایاس برنی میرے ہم مشرب دوست ہیں۔

(باقی)

محمد ج ۱ ص ۲۱۷ ایضاً ج ۲ ص ۱۳۸ مکاتیب مناظر حسن گیلانی، مرتبہ مفت اللہ رحمانی،

اشاعت رحمانی ۱۹۷۳ء ج ۱ ص ۱۰۱۔

امام ربانی مجدد الف ثانیؒ اور ٹیپو شہیدؒ

انہ جناب شیم طلوق صاحبؒ:

اسلام کی نشر و اشاعت اور مسلم معاشرہ کے استحکام میں جن قوتوں کو کلیدی حیثیت یا مرکزیت حاصل ہے ان میں اہم ترین قوتیں تین ہیں:

۱۔ علمی قوت: جو علمائے حق کی تلاش و جستجو، عقیدہ و عمل اور دعوت و عزیمت کی رہنمائی منت ہے۔

۲۔ روحانی قوت: جو سالکانِ راہِ نبوت کے دم قدم سے وابستہ ہے۔

۳۔ دفاعی قوت: جو سلاطین و امراء کی خدا پرستی و خدا ترسی، قبول حق کی استطاعت اور انفرادی و اجتماعی زندگی کے ہر شعبہ میں دین فطرت کی ہمہ گیر تعلیمات کے نفاذ کی قوت و کوشش سے متعلق ہے۔

تاریخ اسلام گواہ ہے کہ جب بھی اس تینوں قوتوں میں سے کسی ایک میں بھی کوئی خرابی پیدا ہوئی یا ان کے باہمی ربط و تعلق میں فرق پیدا ہوا ہے تو مسلمانوں کی زندگی کے ہر شعبہ میں فساد و زوال کی کیفیت پیدا ہوئی ہے اور اس زوال و فساد کے سدباب کے لئے جو بے گزیدہ

پروفیسر آفیسر انجمن اسلام اردو ریسرچ انسٹی ٹیوٹ

امامت بن کر سامنے آئی ہیں وہ تمام شخصیتیں مثلاً جگر گوشہ رسول شہید اعظم
اعظم ابو حنیفہ، امام احمد بن حنبل، امام غزالی، امام ربانی مجدد الف ثانی
علیہ السلام وغیرہ روحانی اور علمی دونوں قوتوں کی حامل رہے ہیں اور ان تمام
عالم اور گمراہ حکمرانوں کے خلاف جہاد کرنے یا دفاعی قوت کو راہ راست
کے ساتھ علمی اور روحانی قوتوں کو بھی اپنے حقیقی منصب سے نیچے کرنے
کے بجایا ہے۔

لے ہندوستان میں جب دفاعی قوت اسلام کی پامالی کا نشان اور
بان بن گئی تھی۔ علمائے سوتن آسانی و شکم پروری کو اپنا مقصد میات
روحانی قوت کے علم بردار صوفیہ اپنا اور دوسروں کا تزکیہ نفس کرنے
پرستی کے سودی مرض میں مبتلا تھے، اس دور میں امام ربانی مجدد الف
تحریک دعوت و عزیمت نے پہلے تو علمی و روحانی اور دفاعی یعنی بیک وقت
یوں کی نشاندہی کرتے ہوئے یہ بتایا کہ علماء صوفیہ اور بادشاہ وقت
ت و گمراہی کے کتے گھرے غار میں گر چکے ہیں۔

نیم ملاؤں نے طمع کے ہاتھوں مجبور ہو کر جو ان کے خبث باطن کے
باطن کا تقرب حاصل کر لیا ہے اور ان سب نے جی حضور بن کر دین
شبہات پیدا کر دیے ہیں اور اس طرح سادہ لوح حضرات کو گمراہ کر رہے

طرح لوگوں کی نجات علماء کے وجود سے وابستہ ہے۔ اسی طرح ان کی

ربانی۔ دفتر دوم، مکتوب ۶۔

بربادی کا سبب بھی یہی علماء رہیں۔ علماء بہترین مخلوق بھی ہیں اور بدترین مخلوق بھی۔ لوگوں کا
ہدایت یا گمراہی کی طرف گامزن ہونا بھی علماء ہی کے وجود سے وابستہ ہے۔
کسی بزرگ نے ابلیس لعین کو اضلال و تضلیل کے کاموں سے فارغ بیٹھا دیکھا اور
اس فراغت کا راز معلوم کیا تو ابلیس نے جواب دیا کہ میری جگہ اس وقت کے علماء میرا کام
کر رہے ہیں۔ پس گمراہ کرنے کے لئے وہ کافی ہیں۔ لہ

علماء کا یہ حال تھا تو صوفیہ کیوں پیچھے رہتے؟ انہوں نے کشف و کرامت کے جھوٹے
دعووں سے مزید غضب ڈھائے اور عوام و خواص میں یہ فاسد گمان پھیلانا شروع کر دیا
کہ چونکہ انہیں معرفت حاصل ہو چکی ہے اس لئے اب وہ احکام شریعت کے مکلف نہیں
رہے، شیخ بدیع الدین کے نام اپنے ایک مکتوب میں حضرت امام ربانیؒ نے ان ملحدوں کا
ذکر ان لفظوں میں کیا ہے :

”... اکثر خام صوفی اور بے سروان اس بات پر تلے ہوئے ہیں کہ اپنی گردنوں کو شریعت

مطلہ کی اطاعت سے باہر نکال لیں اور شرعی احکام کو عوام الناس ہی کے ساتھ مخصوص

رکھیں۔ ان لوگوں کا خیال ہے کہ خواص صرف معرفت ہی کے مکلف ہیں جیسا کہ وہ

اپنی جمالت کے باعث امیروں اور بادشاہوں کو عدل و انصاف کے سوا کسی اور چیز

کا مکلف قرار نہیں دیتے اور وہ کہتے ہیں کہ احکام شرعیہ بجا لانے کا مقصد یہی

ہوتا ہے کہ معرفت حاصل ہو جائے اور جب معرفت حاصل ہو جاتی ہے تو شرعی

توسیعات ساقط ہو جاتی ہیں۔ لہ

یہی نہیں دور اکبری میں بعض ایسے افراد بھی پیدا ہو گئے تھے جو خود کو صوفی کہتے تھے

لہ مکتوبات امام ربانی دفتر اول مکتوب ۵۳ لہ ایضاً۔

کی پیروی سے علی الاعلان انکار کرتے تھے جس پر بندوں کی ہدایت کا دار و
منکرین نبوت "صوفیہ کا جواب ہنود کے عقیدے کی طرح اقرار ہونے کے
نی مجدد الف ثانی نے سید مرتضیٰ بخاری کے نام ایک مکتوب میں یوں ذکر

منکرین نبوت بھی خدا کو ایک کہتے ہیں، لیکن ان کا حال دو صورتوں سے
یا تو اہل اسلام کی تقلید میں وہ ایسا کہتے ہیں یا واجب الوجود ہونے میں
ذات کو تسلیم کرتے ہیں لیکن استحقاق عبادت میں اسے وحدہ لا شریک
تھے جب کہ اہل اسلام کے نزدیک وجوب وجود اور استحقاق عبادت دونوں
اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے۔ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ سے باطل معبودوں
کی نفی اور حضرت حق سبحانہ تعالیٰ کی معبودیت کا اثبات ہوتا ہے۔ دوسری
بزرگوں (انبیائے کرام) کے ساتھ خاص ہے وہ یہ ہے کہ یہ حضرات دوسرے
طرح خود کو بشر ہی کہتے ہیں اور لا الہ الا اللہ اور معبود حق سبحانہ تعالیٰ کی ذات ہی
تھے ہیں اور سب کو اسی ذات کے آگے جھکنے کی دعوت دیتے ہیں اور اس کی
بول و اتحاد سے منزه مانتے اور منواتے ہیں۔

منکرین نبوت کی یہ حالت نہیں ہے کیونکہ ان کے سرداروں نے
کا دعویٰ کیا ہے اور حق سبحانہ تعالیٰ کا اپنے اندر حلول بتاتے ہیں اور
عبادت اور الوہیت کا اپنے لئے کھل کر دعویٰ کرنے سے بچتے ہیں تو یقیناً
خدا کی بندگی سے قدم باہر نکال لئے ہیں اور افعال تبیمہ و اعمال شیعہ میں
جکے ہیں اس طرح ان پر اباحت اشیاء کا راستہ کھل جاتا ہے اور بزعم خویش

خدا کی منصب پر فائز ہو کر وہ گمان کئے ہوئے ہیں کہ ان کے لئے کوئی چیز ممنوع
نہیں ہے اور جو کچھ ان کے منہ سے نکلتا ہے وہ درست ہے اور جو کچھ وہ کرتے ہیں
سب ٹھیک ہے مباح ہے۔ تو اس طرح وہ خود بھی گم کردہ منزل ہوئے اور دوسرے
کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔ تف ہے ان پر اور ان کے متبعین پر.... منکرین کے سردار
اور رئیس جو خدا کی کا دعویٰ کئے ہوئے ہیں جو کچھ کہتے ہیں اپنے پاس سے کہتے ہیں
اور محض اپنے باطل زعم الوہیت کی بنا پر اسے درست قرار دیتے ہیں۔ تو انصاف سے
کام لینا چاہیے۔ جو شخص کمال بے عقلی کے باعث اپنے آپ کو الہ سمجھے اور عبادت کا
مستحق جانے اور اس فاسد گمان کے تحت ناشائستہ افعال کا مرتکب ہو اس کی باتوں
کا کہاں تک اعتبار کیا جاسکتا ہے اور اس کی پیروی میں کون سی بھلائی مل سکتی ہے
علی اور روحانی قوتوں کے گمراہ ہو جانے کے جو اثرات دفاعی قوت پر پڑ سکتے تھے، وہ
بھی پڑے ورنہ بالآخر اکبر جو بقول ملا عبد القادر بدایونی بذات خود ایک نفیس جوہر اور حق کا
طالب تھا، لیکن اس کے ساتھ ہی نرا جاہل بھی لے وہ شکم پرور علما اور نفس پرور صوفیہ کے اس
ہمکاوے میں آ گیا کہ :

الف) "عقل مند لوگ تمام مذاہب میں پائے جاتے ہیں اور ریاضتیں کرنے والے
اور صاحبان کشف و کرامات بھی سب گمراہوں میں موجود ہیں اور حقانیت سب
میں پائی جاتی ہے۔ اس لئے حق و صداقت کو ایک ہی دین اور ایک ہی ملت میں کیوں
منحصر کیا جائے اور وہ بھی اس مذہب میں جو باطل نیا ہے اور جس کی عمر پوری ایک
ہزار سال بھی نہیں۔ یہ کیا ضروری ہے کہ ایک کا اثبات کیا جائے اور دوسرے کی نفی۔

لہ مکتوبات امام ربانی، دفتر اول مکتوب ۶۳، منتخب التواریخ، ص ۲۵۵۔

بلا مریج کیوں؟ لے

اس کے بعد:

”جب اس (بادشاہ) نے بزم خویش یہ خیال کر لیا کہ پیغمبر علیہ السلام کی بعثت سال گزر گئے ہیں جو بقائے اسلام کی موت تھی تو یہ دین بھی ختم ہو گیا ہے اور سامنے اب اپنے دل میں پیچھے ہوئے ارادے کو ظاہر کرنے کے راستے میں کاوش نہ رہی، کیونکہ ان علماء و مشائخ سے بساط علم بھی خالی ہو چکی تھی جن کا سوخ تھا۔

یہ افراد سے میدان خالی دیکھ کر بادشاہ خوب کھل کھلا اسلامی احکام و کا بطلان کیا۔ عمل اور بے ہودہ قوانین ایسے جاری کئے کہ عقائد و نظریات کا بازاری خوب گرم ہو گیا۔“ لے

ربانی پیر طریقت تھے۔ کہتے ہیں کہ ان کے ۹ لاکھ مرید اور پانچ لاکھ خلفاء تھے وہ خانقاہ میں اوراد و وظائف اور تلقین و ارشاد میں مصروف رہتے، دنیا ان کے شاہی عتاب نازل ہوتا نہ گوالیار کے قلعے کی تنگ و تاریک کوٹھری میں قید بن قدرت نے تو انہیں ”منصب قومیت“ پر فائز کرنے کا فیصلہ کر لیا تھا۔ لہذا جہاد و اجتہاد کی راہ کی مشکلات کو اپنا مقدر بنا لیا اور علماء و صوفیہ امراء اور

ت کی گمراہیوں کی نشاندہی کے بعد ان سب کے خلاف جہاد شروع کیا۔

بعثت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے ہزارے یا الف ثانی میں لاثانی بن کر سامنے آئے اور مذہب کی حرکیت اور تصوف کی باطنی قوت کو دوبارہ

تواریخ ص ۲۵۶ لے ایضاً ص ۲۰۱۔

مجمع کر کے مسلمانوں کے عقیدہ و عمل میں در آنے والی بہت سی ناچواریوں کو دور کیا۔ اکبر کی جاری کی ہوئی گمراہیوں کے سیلاب کا رخ پھر گیا اور آپ نے اہلار و آزمائش کے بعد اپنی زندگی ہی میں اپنی دعوت و تحریک کی کامیابی ملاحظہ کی۔ جہانگیر نے اکبر کے محمدانہ احکام و رسوم کر کے اسلامی احکام نافذ کئے اور بالآخر وہی تخت شاہی جو اسلام اور مسلمانوں کے لئے سخت آزمائش اور قہر بنا ہوا تھا، آئندہ ان سعادت مند روجوں کا مسکن بن گیا جو اسلام سے مکمل وابستگی پر فخر کرنے والے تھے۔ لے

یہ امام ربانی کی ہمت مردانہ اور جذب قلندرانہ کی کرامت نہیں تو کیا ہے کہ دفاعی قوت جو ان کے بقول روح کی مانند ہے اور جس کا راہ راست پر رہنا تمام دعایا کے راہ راست پر رہنے کے مترادف ہے۔ نہ صرف صراط مستقیم سے رشتہ جوڑنے میں کامیاب ہوئی بلکہ اس کی بگاڑی ہوئی روحانی اور علمی قوتوں کے علم برداروں میں بھی توبہ کی تحریک پیدا ہوئی۔

اس کرامت کا نقطہ عروج اور نگ زیب عالم گیر تھے۔ شیخ محمد اکرام نے بہت صحیح لکھا ہے کہ: ”یہ حقیقت قابل توجہ ہے کہ قریباً وہ تمام اقدامات جو اورنگ زیب کی مذہبی پالیسی سے متعلق تھے حضرت مجددؑ نے اپنے مکتوبات میں ان سب اقدامات کی پُر زور تبلیغ و تلقین فرمائی تھی۔“ لے

لے: شتیاق حسین قریشی اپنی تصنیف History of the freedom movement.

جلد اول میں رقمطراز ہیں کہ ”آپ کی مسلسل کوششوں سے تحریک احیائے دین کا آغاز ہوا۔ چنانچہ اس انقلاب و تبدیلی کے نتیجے میں سیاسی سطح پر جو کوششیں کی گئیں وہ اکبر جہانگیر شاہجہاں اور اورنگ زیب عالمگیر کے درباروں کی بدلتی فضا میں مطالعہ کی جاسکتی ہیں۔“ لے Mohd

IKram: History of Muslim Civilisation in India &

Pakistan P - 271

ماں ان حقائق کا اظہار اور ان پر اصرار بہت ضروری ہے کہ

امام ربانی مجدد الف ثانی کی نگارشات و تعلیمات اور دعوت و تحریک کے مانگیر شاہجاں اور اورنگ زیب یا ان کے عہد کے علماء صوفیہ اور امرار میں رہے بلکہ آنے والی چار صدیوں میں پیدا ہونے والے امرار علماء اور صوفیہ تر ہوئے نیز

دعوت و تحریک کے عالمگیر اثرات افغانستان، وسط ایشیا، سلطنت عثمانیہ، لیشیا اور انڈونیشیا تک پھیل گئے۔

تتال میں اورنگ زیب عالم گیر کے بعد جس شخص یا حکمران پر حضرت امام ربانی کی اثرات کے سب سے زیادہ اثرات مرتب ہوئے، وہ سلطان جمہور ٹیوشیہ Wellesley Papers سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ احیائے اسلام کے حامیوں امام ربانی کے مکتوبات و نگارشات کے حوالے دیا کرتے تھے لیکن حیرت ہے انی دانشور مورخ یا عالم نے اس تعلق پر کوئی روشنی نہیں ڈالی ہے۔

امام ربانی کو ہند میں سرمایہ ملت کا نگہبان سمجھتے تھے اور جنہیں اللہ نے بروقت بختہ اورنگ زیب اور ٹیوشیہ دونوں کے مداح تھے لیکن چونکہ خود فکر اقبال یہ کے اثرات کا ابھی کما حقہ جائزہ نہیں لیا جاسکا ہے اس لئے ان کی ان سلامی تعلیمات کی حقیقی روح کو اپنے کردار و عمل میں ڈھال لینے کی کوشش نوں سے قلبی روحانی وابستگی کو بھی نہیں سمجھا جاسکا ہے۔ علامہ اقبال جنہوں نے

Dr. Ishtiaque Quraishi — Muslim Community

اورنگ زیب عالم گیر کے فقر و استغنا اور شجاعت و حق پرستی سے اہلدار عقیدت کرتے ہوئے یہاں تک کہا ہے کہ

حق گزیر از ہند عالمگیر را آں فقیر صاحب شمشیر را
اور جنہوں نے ٹیوشیہ کے جاہ و جلال اور ان کی قبر پر طاری ہونے والی کیفیت پر یہ کہہ کر قلب و نگاہ شاکہ میں کہ

نامش از خورشید و مہتاب ہند تر خاک قبرش از من و تو زندہ تر
ان دونوں شخصیتوں میں تعلیمات مجددیہ ہی کے عکس دیکھتے تھے اور اس لئے ان کے مداح تھے اور ان کے ذکر سے قلبی سکون محسوس کرتے تھے۔

اورنگ زیب پر تعلیمات مجددیہ اور خانوادہ امام ربانی کے اثرات کی نشاندہی تو علماء اور مؤرخین کرتے رہے ہیں۔ مثال کے طور پر ڈاکٹر شیخ محمد اکرام کی تحقیقی رائے پہلے ہی نقل کی جا چکی ہے۔ دوسرے مؤرخین نے بھی وضاحت کی ہے کہ دور جاگیر لکھتے وقت اگر مغل سیاست پر حضرت مجدد کے اثرات کا ذکر نہ کیا جائے تو اس دور کی سیاست کا مطالعہ مکمل نہیں ہوگا۔

اب مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی حسینی درویشی کی نشاندہی پر سید حیدر علی ٹوٹکی کے مخطوطہ وقائع احمدی کے حوالے سے یہ انگشتاں پارہ تحقیق کو پہنچ چکا ہے کہ ٹیوشیہ کے حضرت شاہ ابوسعید اور حضرت شاہ ابواللیث سے روحانی تعلقات تھے اور نہ صرف ٹیوشیہ شہید بلکہ ان کا پورا خانوادہ شاہ ابواللیث سے سلسلہ نقشبندیہ میں بیعت تھا اس سے Wellesley Papers کے مندرجات کی بھی تصدیق ہو جاتی ہے۔

مجددیہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ ہی کی ایک شاخ ہے اور شاہ ابوسعید اور شاہ ابواللیث

رک سید احمد شہید کے نانا اور ماموں تھے۔ اس پورے حسی خانوادہ پر جس کے روشن بلکہ آندھیوں میں کبھی جلتے رہنے والے روشن چراغ حضرت مولانا سید سید زوی تھے تعلیمات مجددیہ کے اثرات کسی تعارف کے محتاج نہیں ہیں۔

تاکثر تھا کہ جب ۸۲۲ھ میں سید احمد شہید حج کو جاتے ہوئے کلکتہ میں رکے جنہیں علم تھا کہ ان کے خسر اور شوہر مولانا ابواللیث سے بیعت تھے۔ سے متعلق معلومات کر کے خود بھی ان سے بیعت کی اور اپنے تمام شہزادوں کے بھی بیعت کروائی۔

منافات اور قیمتی معلومات ٹیپو شہید کی شخصیت، عقیدہ و عمل اور اصول فی مجدد الف ثانی کے اثرات کے گواہ ہیں، اس کے باوجود یہ ضروری محسوس ہوتا ہے کہ جہاد و اجتہاد کا جامع تعارف کراتے ہوئے ٹیپو سلطان کے عقیدہ قابل کیا جائے۔ اس تقابل کے بعد ہی یہ حقیقت پورے طور پر واضح ہو سکتی ہے کہ امام ربانی سے کیوں اور کس حد تک متاثر تھے اور اس تاثر کے سلطان مول حکمرانی کے علاوہ سلطنت خدا داد پر کیا اثرات مرتب ہوئے تھے؟

دالف ثانی ۱۵۶۱ھ میں پنجاب کے ایک شہر سرہند میں پیدا ہوئے اور مغل بادشاہ محمد اکبر کی تاجپوشی بھی پنجاب ہی کے ایک مقام کلانور ضلع گرداس پور میں دیکھے فانی میں آپ کی تشریف آوری اس ریاست میں اس وقت ہندوستان کی عنان حکومت سنبھالنے والے اس شخص کی پیدائش ہو چکی تھی۔ منسوخ کر کے دین الہی کے نام سے ایک نیا مذہب ایجاد کرنے والا تھا۔

ی، سیرت سلطان شہید، ص ۵۳۵، ۵۳۶۔

گویا ماریوں سے صبح کی سپیدی نمودار کرنے والے مالک و خالق نے آپ کو دنیا میں بھیجا ہی اس لئے تھا کہ آپ کے طفیل اکبر اور اس کی ہمنوائی کرنے والے گمراہ عالموں اور صوفیوں کی پھیلائی ہوئی جہل و ضلالت کی تاریکیوں کا خاتمہ ہو سکے۔

آپ کا اسم گرامی احمد کنیت ابوالبرکات القاب بدرالدین امام ربانی، مجدد الف ثانی اور تیوم زماں ہے، مذہباً حنفی، نسباً فاروقی ہیں۔ آپ کا سلسلہ نسب ۲۷ واسطوں سے امیر المومنین، مراد پیر، خلیفہ برحق حضرت عمر فاروقؓ سے جاملتا ہے اور طریقت میں سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں ۲۱ واسطوں سے، سلسلہ عالیہ قادریہ میں ۲۵ واسطوں سے سلسلہ عالیہ چشتیہ میں ۲۷ واسطوں سے اور سلسلہ عالیہ سہروردیہ میں ۲۳ واسطوں سے پیغمبر اعظم و آخر صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے۔

اکبر (۱۵۵۶ء) نے ۵۰ برس تک پورے جاہ و جلال کے ساتھ حکومت کی اور حضرت مجدد الف ثانی (۱۵۶۳ء سے ۱۵۶۵ء) نے اپنی ۶۲ برس کی عمر میں سے پہلے ۴۳ برس اکبری دور میں گزارے اور آخری ۲۰ برس عہد جاگیر میں۔

عہد اکبری کو محض اکبر کے عقیدہ و عمل تک رسائی میں آسانی کے لئے تین دور میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

- | | | | |
|--------------|-------|----|-------|
| ۱۔ پہلا دور | ۱۵۵۶ء | تا | ۱۵۵۷ء |
| ۲۔ دوسرا دور | ۱۵۵۷ء | تا | ۱۵۵۹ء |
| ۳۔ تیسرا دور | ۱۵۵۹ء | تا | ۱۵۶۵ء |

پہلے دور میں جب اکبر نوعمری میں اپنے آلیق بیرم خاں کی سرپرستی میں تخت و تاج کا مالک بنا، ایک مخلص مسلمان تھا۔

دوسرے دور میں فتح پور سیکری میں عبادت خانے کی تعمیر، علماء میں مباحثے، ادب و غزل جادو عیسائی پادریوں کے عمل دخل سے اس کے عقیدہ و عمل میں خلل پڑنا شروع ہوا۔ تیسرا دور دوسرے دور کا نقطہ انجام بن کر سامنے آیا۔ کلمہ طیبہ میں محمد رسول اللہ کے اکبر خلیفۃ اللہ پڑھا جانے لگا۔ عربی مدارس سمار کر دے گئے۔ عالم و عامی بادشاہ کو مرنے لگے اور خنزیر اور کتوں کا احترام کیا جانے لگا۔

یہ وہ دور تھا جب اسلام اور مسلمان دونوں کا وجود اڈ پر لگا ہوا تھا اور علماء و صوفیہ بجا لے دین حق پر قربان ہونے کے دین حق کو اپنے مفادات پر قربان کر رہے تھے جس کو تاریخ میں صلح جو اور روادار بادشاہ کی حیثیت سے پیش کیا گیا ہے حقیقت نا ظالم اور عدم روادار تھا کہ ذرا ذرا سی باتوں پر اپنے مخالفین کو اپنے ہاتھوں سے کر تڑپا کر مار دیا کرتا تھا یا لے

ایسے صبر آزمادور میں حضرت مجدد الف ثانیؒ نے جس طرح اسلام کی سر بلندی کے لئے بان مال اور آل و اولاد کی بازی لگا کر بادشاہ وقت کے خلاف نعرہ حق بلند کیا اور اس حق اور تبلیغ و ارشاد کے اکبر کے بیٹے اور دیگر شاہان مغلیہ پر جو اثرات مرتب ہوئے وہ حقیقت کے گواہ ہیں کہ آپ بعثت نبویؐ کے الف ثانی کے لئے مجد دنیا کر بھیجے گئے تھے۔ آپ نے حکومت وقت (اکبر) کی پھیلائی ہوئی گمراہیوں کو دور کرنے کے لئے جہاد راع کیا۔ کفر و اسلام کو دو الگ الگ حقیقتوں سے تعبیر کیا اور اس سلسلہ میں حکومت ماحشرہ کے با اثر لوگوں کو مکتوبات تحریر کئے اور بالآخر دور جہانگیری میں آپ کی کوششیں زمین آسمان، معاشرتی اور علمی تاریخ، صکت فیض عالم صدیقی۔ اختصار کا المیہ دوم ص ۲۸ لے مکتوبات امام

باد آور ہوئیں اور بادشاہ نے امور سیاست و مذہب میں مشورہ کے لئے علماء کا ایک کمیشن مقرر کرنے کا فیصلہ کیا۔

علمائے سو کے اقتدار اور ان کی شعوری کوششوں سے عوام و خواص گمراہ ہو رہے تھے، آپ نے اپنے علمی مکالمات اور مکتوبات کے ذریعہ انہیں آشنائے شریعت کیا۔ لے نظریہ وحدۃ الوجود کی غلط تعبیر اور طریقت کی حقیقت سے بیشتر صوفیہ کی لاعلمی کے سبب اس راہ سے گمراہی کا جو سیلاب اٹھ رہا تھا آپ نے اس پر روک لگائی اور نظریہ وحدۃ الشہود پیش کر کے طریقت کو شریعت کے تابع رکھنے پر اصرار کیا۔ لے

زندگی کے جن شعبوں کو امام ربانی کے جہاد و اجتہاد سے توانائی ملی ان میں

- سیاست و حکومت
- شریعت و طریقت اور
- معیشت و معاشرت

سب شامل ہیں اور ان عظیم مقاصد کی تکمیل یا حصول کے لئے آپ نے جو طویل جدوجہد فرمائی اس کو مختلف ادوار میں یوں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

دور اکبری ۱۵۹۱ء تا ۱۶۰۵ء

دور جہانگیری ۱۶۰۵ء تا ۱۶۲۳ء

اکبر کا آخری دور حکومت جو الحاد اور اسلام دشمنی کا نقطہ عروج ہے حضرت مجدد

لے مکتوبات امام ربانی، دفتر اول مکتوب ۵۳ بنام شیخ فرید بخاری لے ایضاً ص ۴۳، ۴۸،

۶۵، ۶۶، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۸۰، ۸۱ لے ایضاً ص ۸۳، ۲۹۱، دفتر دوم ص ۴۳۔ تذکرہ

کوششوں کا نقطہ آغاز ہے۔ دودھانگیری میں آپ کی جدوجہد اور
میں آپ کو ۱۶۱۵ء تا ۱۶۱۹ء قلعہ گوالیار میں قید کر دیا گیا۔

۱۶۲۳ء میں آپ جہانگیر کے لشکر میں رہے۔ یہ دور آپ پر پابندی کا دور ہے۔
۱۶۲۳ء زبان بندی کا دور ہے۔ اسی دور میں خانقاہ سرہند میں ۶ ماہ
کے بعد آپ نے ۱۶۲۳ء (۲۹ صفر المظفر ۱۰۳۳ھ) میں داعی اجل کو

پہنچنے انتقال کیا، اس وقت تک آپ کے جہاد و اجتہاد کے نتیجے میں فضا
مورخین کو لکھنا پڑا کہ

حکومت میں شیخ احمد سرہندی المعروف مجدد الف ثانی آگے آئے۔

کوششوں سے تحریک اُجائے دین کا آغاز ہوا اور اس کے نتیجے میں

لاب انگریز تبدیلیاں ہوئیں وہ اکبر جہانگیر شاہجہاں اور اورنگ زیب
کی بدلتی ہوئی فضا میں دیکھی جاسکتی ہیں۔ یہ

ورمیں آپ نے جس اسلامی اور تسلیٰ بلکہ انقلابی مشن کا آغاز کیا تھا وہ
یکسیر کو پہنچا۔ خصوصیت سے قلعہ گوالیار میں آپ کی نظر بندی نے آپ کے
م خواص اور حکومت وقت تک نہ صہنچا دیا بلکہ مستحکم بنا دیا اور بالآخر
دین الہی، اپنی موت آپ مر گیا۔

بعض لوگوں نے الزامات بھی دھرے ہیں، لیکن چونکہ معاندین امام ربانی

A Short History of Indo - Pakis ص ۶۹۸

tan Page 298,

میں بیشتر حکومت وقت کے نمک خوار علمائے سوا اور جاہل و غلط کا رضویہ ہیں جن کے
خلاف حضرت تاعمر جہاد کرتے رہے یا

منکرین قرآن حکیم اور دشمنان صحابہ جن کا مقصد زندگی ہی قرآن حکیم میں تخریف
کرنا اور مکتب نبوی کے سنوارے ہوؤں اور بارگاہ خداوندی سے اللہ ان سے راضی ہوا
اور وہ اللہ سے راضی ہوئے، کی سند پائے ہوؤں کو مشتبہ کرنے کی کوششوں میں خود کو
روسیاہ کرنا یا

حسن خاں کا بی اور شیخ محمد صالح جیسے بدنیت اور دنیا دار لوگ جنہیں خون تھا کہ حضرت
امام کی بزرگی و حقانیت کا اعتراف کرنے سے خود ان کی حیثیت مشتبہ ہو جائے گی۔ اس لئے
ان معاندین کے الزامات کی کوئی حیثیت ہے نہ حقیقت۔ ان الزامات کو اس غلاظت سے
نسبت دی جاسکتی ہے جو اپنے اچھلنے والے ہی کو غلیظ اور ناپاک بنا دیتی ہے۔

بعض جعلی عبادتوں سے جو حضرت مجدد سے شرارتاً منسوب کر دی گئی تھیں شیخ عبدالحق
حدث دہلوی مغالطے میں آکر شے، لیکن اس کے بعد رحمت حق نے ان کی دنگیری کی اور انہوں
نے حضرت مجدد الف ثانی کو ایک خط لکھ کر خود ہی ان سے یہ حال کی وضاحت چاہی
حضرت مجدد نے جب اصل عبارتیں اور اسان لکھ کر حضرت شیخ کی تسلی و تسخیر ہو گئی اور انہوں
نے اپنے فتوے سے رجوع کر لیا اور دونوں بزرگوں میں پھر پہلے ہی جیسی محبت و اخوت
پیدا ہو گئی۔ یہ

اکادہ کانگریزوں اور یہودیوں نے بھی مثلاً ہبرو یونیورسٹی اور شلم کے ڈاکٹر یوحنا فریدین
نے حضرت مجدد پر نکتہ چینی کی ہے، لیکن ان نکتہ چینیوں کی کوئی حیثیت یا حقیقت اس لئے

لہ خلیق احمد نظامی۔ حیات شیخ عبدالحق، ص ۳۱۲، ۳۱۳۔

وں نے پرانی باتوں کو جن کا بے اصل ہونا ثابت ہو چکا تھا، دہرایا
انکار شتات و تخلیفات کو سمجھنے اور ترجمہ کرنے یا ترجمے کی مدد سے
ہے ہیں۔

سلسلہ میں بڑے پتے کی بات کہی ہے کہ حضرت مجدد کی بیشتر
کا انگریزی ترجمہ ہو ہی نہیں سکتا اور انگریزی زبان اپنی وسعت
طے سے خالی نظر آتی ہے جو افکار مجددیہ کی ترجمانی کر سکیں یہ
کی تصنیفات میں اثبات النبوة، مبداء و معاد، مکاشفات
ن رسالہ تعین و لاتعین رسالہ در مسئلہ وعدۃ الوجود، آداب
رسالہ علم حدیث اور رد الفتنہ جیسے کئی نام نقل ہوتے آئے
کی شہرت میں سب سے نمایاں حصہ مکتوبات کہے۔

میں طبع ہو کر متعدد بار منظر عام پر آچکے ہیں۔ انہیں علم و
رومعارف کا بحر بے کراں کہا جاسکتا ہے۔ جملہ مکتوبات
ہیں۔

مولانا یار محمد جدید بخشی طالقانی نے ۱۰۲۵ھ میں مرتب کیا اور
صاحب طاہوت کی تعداد کی رعایت سے اس میں ۳۱۳ مکتوبات
تجزیہ ہوا تھا۔ دوسرا دفتر اسمائے حسنی کی تعداد
میں اس سے زیادہ تر مکتوبات اس وقت لکھے گئے تھے
مذکورہ کی صعوبتیں اٹھاتے ہوئے زندان یوسفی اور شعب الی طاہر

کی سنت ادا فرما رہے تھے۔ آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصومؒ کے حکم سے آپ کے خلیفہ
مولانا عبدالحی حصاری شادمانی نے یہ دفتر مرتب کیا۔ اس کا تاریخی نام نور الخلائق ہے۔

تیسرا دفتر آپ نے خود ہی مرتب فرمایا تھا۔ جب آپ شاہی لشکر کے ساتھ تھے۔
قرآن حکیم کی سورتوں کی تعداد کی رعایت سے اس میں ۱۱۴ مکتوبات ہیں۔ تاریخی نام معرفت
الخلایق ہے۔ بطور مرتب اس پر خواجہ محمد ہاشم کشمیری کا نام درج ہے۔ اس میں دس مکتوبات
اضافی ہیں جن کے مضامین تو آپ کے ہیں، لیکن کتابت صاحبزادگان کی ہے۔

یہ مکتوبات آپ کے صاحب اسرار اور مقرب بارگاہ الہی ہونے کے تو گواہ ہیں ہی
انقلاب اسلامی کے بھی گواہ ہیں اور ان شخصیتوں کے مثلاً علما و امراء، صوفیہ، قضات، سادات
عظام یعنی ان لوگوں کے نام ہیں جو معاشرہ کا ضمیر ہوتے ہیں اور جن کے بننے بگڑنے پر ایک
پورے معاشرے کے بننے بگڑنے کا انحصار ہوتا ہے۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ اور ٹیپو سلطان دونوں بزرگوں کی شخصیتوں، عہد
اور تعلیمات و مجاہدات سے کما حقہ واقفیت ہو تو اس حقیقت کے ادراک میں دیر نہیں
لگتی کہ زمانہ اور زمین کے اختلاف کے باوجود عقیدہ و عمل میں یہ دونوں بزرگ ایک ہی سمت
اور راہ کے راہی تھے۔ دونوں نے انفرادی اجتماعی زندگی میں اتباع سنت نبوی صلی اللہ
علیہ وسلم پر اسرار کیا تھا اور دونوں ہی کو اپنے زمانہ کے علماء و صوفیہ اور ارباب اقتدار
سے شدید تکلیفیں پہنچی تھیں۔

سلاطین عالم کو خطوط لکھنے کی سنت پر بھی امام ربانیؒ کے بعد جس شخصیت نے عمل
کی سعادت پائی وہ ٹیپو شہیدؒ کی شخصیت تھی اور چونکہ ان کی روحانی تربیت میں شاہ ابوالفتح
اور شاہ ابوسعیدؒ کی توجہ نے خصوصی اثر دکھایا تھا جو سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے مرشد برحق

پیر تھے، نیز ٹیپو شہید بذات خود کبھی امام ربانی مجدد الف ثانی کے مات سے استفادہ کرتے رہتے تھے جیسا کہ WELLESLEY PAPERS میں اس حقیقت کو تسلیم کر لینے میں کوئی تاثر یا عذر نہیں ہونا چاہئے کہ یہ جہاد و اجتہاد کو امام ربانی ہی کے عقیدہ و عمل نے جلا بخشی تھی۔

نے ملکی اور ملی امور میں تمام خرابیوں کا واحد علاج ”خیر القرون“ فتح المجاہدین، مویذ المجاہدین جیسی کتابوں سے جن کی تصنیف و تدوین انہی کی نگرانی میں ہوئی تھی، ظاہر ہے کہ سلطان کی نگاہ میں اسلام و چیزیں نہیں تھیں اور مسلمانوں کے درمیان افتراق و انتشار کو وہ جہاد کو عام کر کے اور انہیں حقیقی اسلامی تعلیمات کا مخلص پیرو بنا کر وہ اس کے لئے آپ نے ہر سطح پر موثر تدابیر اختیار کی تھیں۔

رخانہ جنگی کے علاوہ جن برائیوں نے ملت کی صفوں کو سیسہ پلائی دیا بنا کر رکھا تھا وہ زندگی کے ہر شعبہ میں غیر اسلامی رسوم کی پیروی تھی۔ نامہ ”جیسی کتابیں مرتب کروا کر عبادات و معاملات میں غیر اسلامی وہ شادی بیاہ وغیرہ میں بھی غیر اسلامی رسوم کی بیخ کنی کرنے اور مسلم کو ان کی تباہ کاریوں سے نجات دلانے کی کوششیں کیں۔

ن خالص کی تعلیمات کو عام کرنے کی کوششوں میں ایک طرف تو مداد کے عالموں اور قلعہ داروں کو لکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ جاری کئے تھے لیکن بعد کے بادشاہوں اور حکمرانوں نے جن کی پابندی نہیں دوبارہ دستخط اور ہر کے ساتھ جاری کیا جا رہا ہے تاکہ ماتحتوں کو

ان احکام کا پابند بنایا جاسکے۔

• ان لوگوں پر پابندی عائد کی جو پیری مریدی کی حقیقت نہ سمجھنے اور طریقت کے مطلوبہ معیار پر پورا نہ اترنے کے باوجود پیری مریدی کر رہے تھے یا اس کو پیشہ اور ذریعہ آمدنی بنائے ہوئے تھے۔

• محرم کی رسوم مثلاً شیر ریچھ، بندر وغیرہ کے سوانگ بھرنے پر پابندیاں عائد کیں۔

• حسب نسب پر بے جا عزت کرنے یا حسب نسب کو ”برادری واد“ کی سطح پر پہنچا دینے

والوں کی حوصلہ شکنی کی یہ

• مسلمانوں کے مذہبی امور اور تقویٰ و عمل کی نگرانی کے لئے قاضی اور علماء مقرر کئے۔

• سجدہ تعظیمی کو ممنوع قرار دیا۔

• تنگ دستی کے سبب شادی نہ کر سکنے والوں کی شاہی خرچ پر شادی کرانے کے

ساتھ ناجائز اولاد کا باعث گھرانوں سے رشتہ غیر قانونی قرار دیا۔

• مسلمان سپاہیوں کو نماز باجماعت کا پابند بنایا۔

• مسجدیں تعمیر کرائیں اور ان میں موزن اور نامہ مہر فرمانے کے ساتھ ہی مسجدوں

کے ساتھ مدرسے قائم کر کے ان میں اساتذہ بھی مقرر کئے۔

• دوسری طرف وطنی اور ملکی امور میں اصلاحات کرتے ہوئے

• قابل کاشت زمینوں کو پالیگاریوں اور زمینداروں کی ملکیت قرار دینے کے

لے اہل نوائٹ خود کو دوسرے مسلمانوں سے ممتاز و برتر سمجھتے تھے لہذا جب سلطان نے اپنے برادر

نہتی برہان الدین بن لالہ میاں کی شادی نواب بدر الزماں کی دختر سے کرنی چاہی تو اہل نوائٹ جو

علم و فضل کے سبب فاسی اور محتسب جیسے اہم عہدوں پر فائز تھے سلطان کے خلاف ہو گئے۔

کی ملکیت قرار دی اور احکام جاری کئے کہ کاشتکاروں کو ان کی زمینوں سے بے دخل نہ کیا جائے۔

زمین کسانوں کو بھی زمینیں دینے کے انتظامات کئے جو زمینوں کو آباد مند تھے اور اس کے لئے انہوں نے درخواستیں دی تھیں۔

اور عہدیداروں کی جاگیر کے بجائے تنخواہیں مقرر کیں اور ان کی خودمختاری

نی یا پارلیمنٹ قائم کی، جس کا مقصد جمہوریت کا فروغ تھا۔ اس کا نام رکھا کیونکہ سلطان کا خیال تھا کہ عوام کو حکومت میں شریک کر لینے کے باقی نہیں رہیں گے۔

حکومت اس حقیقت کے گواہ ہیں کہ سلطان جمہور دین اسلام کی حقیقی روح علیہ وسلم کے ارشادات اور خلافت راشدہ میں عملاً ظہور پذیر ہونے سے متابع میں کس قدر مخلص اور اٹل تھے۔

بددالغ ثانی نے جس طرح اکبر کی پھیلائی ہوئی گراہیوں اور لادینیت ایک ایک واقعہ کو سامنے رکھ کر ان کا ٹیپو شہید کے اقدامات اور اس سے تقابل کیا جائے تو یہ حقیقت مزید واضح ہو جائے گی کہ سلطان کے عقیدہ کی تعلیم یا قرآن و سنت کی جس تشریح نے سب سے زیادہ متاثر کیا تھا علم و تشریح تھی۔

بالحسن کا یہ بیان غلط فہمی کا نتیجہ ہے کہ ٹیپو سلطان کا ذہنی میلان تشیع

”ٹیپو اگرچہ سنی مسلمان تھا لیکن تشیع کی طرف بھی اس کا کچھ رجحان تھا۔ وہ سچا مذہبی انسان تھا۔ اپنی سلطنت کا نام اس نے سلطنت خدا داد رکھا تھا:

”پنج وقتہ نماز پڑھتا اور رمضان کے روزے پابندی سے رکھتا تھا۔ اس کے دل میں حضرت علیؑ کی بے حد عزت و عقیدت تھی۔ اپنے اسلوں پر اس نے اسد اللہ الغالب، کندہ کرایا تھا، جو حضرت علیؑ کا لقب تھا۔

شیعہ ائمہ سے بھی اسے عقیدت تھی، چنانچہ اپنے بہت سے سکوں کو ان کے ناموں سے اس نے موسوم کیا تھا۔ اس کے کتب خانوں کی کتابوں پر فاطمہؑ، حسن حسینؑ کے ناموں کی مہریں تھیں۔ اس نے اپنے جو سفیر قسطنطنیہ بھیجے تھے انہیں ہدایت کی تھی کہ نجف اشرف اور کربلائے معلیٰ میں حضرت علیؑ اور امام حسینؑ کے مقبروں پر اس کی طرف سے نذرین پیش کریں اور سلطان سے درخواست کریں کہ نجف میں چونکہ پانی کی قلت ہے اس لئے وہاں ایک نہر تعمیر کرانے کی اسے اجازت دی جائے، جس میں فرات سے پانی لایا جائے گا۔“

حضرت علیؑ، حضرت فاطمہؑ، شہدائے کربلا یا جن بزرگوں کو شیعہ اپنا امام بتلاتے ہیں، ان سے عقیدت و محبت کی بنا پر کسی شخص میں تشیع کا سراغ نہیں لگایا جاسکتا کیوں کہ عقیدہ کے فرق کے ساتھ یہ تمام بزرگ سنیوں اور شیعہ دونوں کے لائقِ حد احترام ہندگ ہیں اور تصوف کے سلسلوں میں ان میں سے بیشتر کو امام یا مرشد برحق تسلیم کیا گیا ہے۔ خود سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں امام جعفر صادق کا نام نامی شامل ہے۔ ان بزرگوں سے عقیدت و محبت کی بنا پر ٹیپو سلطان میں تشیع کی نشاندہی کرنا صحیح نہیں ہے۔

مید کو تصوف سے گہرا شغف تھا اور وہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ سے
رفیسر محب الحسن کو سلفان کے جن معمولات پر تشیع کا شبہ ہوا ہے اس کا
الف ثانی کی ہی ان سطور سے ہو جاتا ہے :

ہوں کہ حضرت امیر (حضرت علی ترضی) اپنی جدی پیدائش سے پہلے
کے لمبا وادی تھے جیسا کہ آپ جدی پیدائش کے بعد ہیں اور جس کو
ت اس راہ سے پہنچی وہ ان کے ذریعہ ہی پہنچی، کیونکہ وہ اس راہ کے
نزدیک ہیں اور اس مقام کا مرکز ان سے تعلق رکھتا ہے اور جب
دور ختم ہوا تو یہ عظیم القدر منصب ترتیب دار حضرات حسنین کے
کے بعد اس منصب پر ائمہ اثنا عشر میں سے ہر بزرگ کا ترتیب

حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ تک پہنچی " لہ

فرسوم - مکتوب ۱۲۳ -

بزم صوفیہ

از سید صباح الدین عبد الرحمن مرحوم

ی عہد سے پہلے کے صاحب تصانیف اکابر صوفیہ مثلاً حضرت شیخ ابوالحسن
بن الدین چشتی، خواجہ قطب الدین بختیار کاکی، قاضی حمید الدین ناگوری،
سید الدین گنج شکر، خواجہ نظام الدین اولیاء وغیرہ کے حالات و تعلیمات
نک کے ملفوظات اور تصنیفات کی روشنی میں بیان کی گئی ہے۔

قیمت ۱۲۰ روپے

معارف کی ڈاک

مضمون فرید الدین گنج شکر کے سال وفات کی بعض طباعتی غلطیاں

۸ جنوری ۲۰۰۲ء و ۷ فروری ۲۰۰۲ء

مکرمی ضیاء الدین اصلاحی صاحب السلام علیکم رحمۃ اللہ وبرکاتہ

مضمون کی اشاعت کا شکریہ۔ آپ نے جس خلوص اور احتیاط سے پروف ریڈنگ کیا
کرائی وہ لائق ستائش ہے۔ تاہم ہندسوں کی کتابت میں ایک آدھ جگہ جو سمجھ گیا ہے (اور بلا
صاحب کے سال وصال کے بارے میں مجھے اسی قسم کے سمو کا اندیشہ ہے) اس کی نشان دہی
کر رہا ہوں۔ دسمبر کے شمارے میں ان غلطیوں کی تصحیح شائع فرمادیں۔

صفحہ نمبر جو شائع ہوا ہے تصحیح

۳۳۹ اگر اس وقت صفحہ نمبر ۱۹۳ یہاں "۱۳۳" ہونا چاہیے۔

۳۳۸ Box کی آخری لائن میں ماہنامہ منادی

دہلی کے آگے "ستمبر ۱۹۶۶" لکھا ہے یہ "۱۹۷۳ء" ہونا چاہیے۔

۳۳۲ حاشیے کے نیچے مصنف کا پتہ کھتوال ہاؤس، ۵۳ - ۷۱

سٹریٹ نمبر ۱۵، ہاتھ آئی لینڈ

کراچی - ۷۵۳۰۷۰ -

کا معارف نظر نواز ہوا۔ میں ایک بار پھر آپ کو اس محنت اور احتیاط پر مبارکباد
میں سے آپ اس مضمون کی کتابت اور پروف دیکھ کر رنجیدہ اور کمر ہٹے ہیں۔
اس کی جزا دے۔

از حد احتیاط کے باوجود کتابت اور پروف پڑھنے میں کہیں نہ کہیں کوئی نہ کوئی
باقی ہے جس کی سب سے بڑی مثال فرید الدین مسعود گنج شکر کے دس سال وصال
ت اور پروف پڑھنے میں ڈھیروں غلطی کی مثال ہیں۔ معارف کے اس شمارے میں
در تیزی سے پڑھے جانے والے مطالعے کے دوران ایک جگہ ایک عبارت کے
REFEVEUE نظر آیا جو یہ ہے:

کی آخری سطر میں الفاظ "عاب از دہن" دو جگہ کتابت ہوئے ہیں (جو درست
صفحہ نمبر ۲۳ کی پہلی سطر میں بھی دو جگہ کتابت ہو گئے ہیں۔ چونکہ ان صفحات پر
REFEVEUE کے "GILOTES" ہیں اس لئے مناسب سمجھیں تو اگلے
شمارے میں جس میں مضمون کی آخری قسط شائع ہو، تصحیح نامہ شائع کر دیں۔
پر ہوں یا صفحہ نمبر ۲۳ پر۔

اور امر کی طرف آپ کی توجہ مبذول کرانا چاہتا ہوں۔ اول بار جب میں نے یہ
تھا تو اس میں میں نے کراچی کے قومی عجائب خانے کے قلمی نسخے کی بنیاد پر "خواجہ
لواہ رمضان میں خلافت نامہ ملنے کے" حوالے سے یہ عبارت نقل کی تھی:

امہ طلبید سیز دہم ماہ رمضان سنہ "و" ...

نے اس قلمی نسخے کی اس فوٹو کاپی سے لی تھی جو ڈاکٹر اسلم فرخی صاحب کے پاس
ڈاکٹر اسلم فرخی صاحب نے ازراہ عنایت مجھے پڑھنے کے لئے دی تھی۔ بعد میں

ڈاکٹر سید رضوان علی ندوی صاحب کی خصوصی مہربانی سے مجھے کراچی کے قومی عجائب خانے میں اس
قلمی نسخے کی ORIGINAL دیکھنے کا موقع ملا تو انکشاف ہوا کہ فوٹو کاپی میں جو حرف "و" لگایا
تھا اور یہی خیال ڈاکٹر اسلم فرخی صاحب کا تھا وہ درحقیقت و نہیں تھا بلکہ دیکھ کا کھایا
ہوا کاغذ کا ایک شگاف تھا جو فوٹو کاپی میں "و" پڑھا جا رہا تھا، چنانچہ میں نے آپ کو ارسال کر دیا
ORIGINAL مضمون میں تصحیح کر کے آپ کو اس مضمون کی ایک نظر ثانی شدہ نقل بھجوائی تھی اور دنیا
کی تھی کہ اس نظر ثانی شدہ مضمون کی اشاعت کو کتابت کرائیں اور پہلے سے بھیجا ہوا مضمون ریکارڈ
رکھ لیں یا بابا فرید کے کسی عقیدت مند کو دے دیں۔ لگتا ہے کہ میرا دوسرا خط اور نظر ثانی شدہ مضمون
آپ کو نہیں ملے۔ اس خط کے ذریعے آپ سے گزارش ہے کہ اگر آپ مناسب سمجھیں تو یہ تصحیح بھی مضمون
کی آخری قسط کے ساتھ شائع کر دیں۔ اس مقصد کے لئے ایک تقابلی گوشوارہ پیش خدمت ہے۔

(۱) صفحہ نمبر ۲۳ میں "کراچی کے قومی عجائب خانے کے قلمی نسخے کے کالم میں" ماہ رمضان میں خلافت نامہ

ملنے کے بارے میں قائم کئے ہوئے عنوان کے آگے لفظ "سنہ" اور الفاظ "ستین و ستاتہ" کے

درمیان حرف "و" کو حذف سمجھا جائے۔

(۲) صفحہ نمبر ۲۵ میں نمبر شمار "۳" کے آگے جو اس صفحے کے تقریباً وسط میں ہے مضمون اب یوں ہوگا۔

"تیسرے اقتباس میں جو ماہ رمضان سے متعلق ہے، قومی عجائب خانہ کراچی کے قلمی نسخے میں

"سنہ ستین و ستاتہ" لکھا ہے جس کا ترجمہ ۶۶۰ھ ہوگا۔۔۔۔۔ سیاق و سباق سے یہاں پھر یہ معلوم ہوتا

ہے کہ قومی عجائب خانے کے قلمی نسخے میں گنتی کے ایک عربی لفظ کی کتابت لفظ "سنہ" اور الفاظ "ستین

و ستاتہ" کے درمیان ہونے سے رہ گئی۔"

کراچی میں غریب خانے کا نام کھٹوال ہاؤس ہے کھٹوال ہاؤس نہیں جو انگریزی حروف تہجی کی

مجبوری ہے۔ امید ہے ایک ماہ قبل میں نے جو خط بھیجا تھا وہ مل گیا ہوگا۔ دعا گو اور دعا جو

فرز الدین احمد فریدی

تفہیم بنیادی طور پر فکرولی الہی کی روشنی میں کی گئی ہے، کتاب مولانا کی طویل دینی و علمی زندگی کے خاتمہ بالخیر کی دلیل ہے، کتاب و طباعت عمدہ ہے، لیکن کنز العمال کو کنزل العمال کئی جگہ تکا گیا ہے۔

پاکستان کے نعت گو شعراء: از جناب سید محمد قاسم، متوسط تقطیع، کاغذ و کتابت و طباعت بہتر، مجلد صفحات ۳۶۸، قیمت ۲۰۰ روپے، پتہ: ہارون اکیڈمی، ۸/۲۹۳ محمد مصطفیٰ کالونی، بلاک ایم سیکٹر ۱۱، ۱/۲، اورنگی، کراچی۔

اردو شاعری میں نعت گوئی کی روایت روز اول سے قائم ہے لیکن دور حاضر میں اس صنف سخن پر زیادہ توجہ کی گئی ہے، خصوصاً پاکستان میں یہ سب سے زیادہ مقبول ہے، اس کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ وہاں گذشتہ بیس پچیس سالوں میں جتنے نعتیہ مجموعے شائع ہوئے وہ اردو شاعری کے چار سو سال کی مجموعی تعداد سے بھی زیادہ ہیں، اس کتاب کے لائق مؤلف نے شاید اسی دعویٰ کے اثبات کے لئے یہ تذکرہ مرتب کر دیا اور پہلی جلد میں سو کے قریب صاحب مجموعہ نعت گو شعراء کا انتخاب اس سلیقے اور جامعیت سے پیش کر دیا کہ ایک صفحہ میں شاعر کا تعارف اور دو صفحوں میں نمونہ کلام آگیا، اشعار کے انتخاب میں یہ احتیاط بھی قابل ستائش ہے کہ اظہار عقیدت، حد شرعی سے متجاوز نہ ہو، حروف تنجی کے اعتبار سے اس مجموعہ میں اثر صہبائی سے ہر اسعدی تک کا ذکر ہے، توقع ہے کہ دوسری جلد میں یہ سلسلہ مکمل ہو جائے گا، ایک جگہ سہو۔ کتابت سے کھنڈوہ، کھنڈرہ ہو گیا ہے۔

قطب الہند سیدنا عبدالوہاب جیلانی: از جناب غلام محلی انجم، متوسط تقطیع، عمدہ کاغذ و طباعت، مجلد صفحات ۱۳۳، قیمت ۷۰ روپے پتہ: کتب خانہ امجدیہ، نزد ناؤن کلب، پکا بازار، بستی۔

شیخ عبدالقادر جیلانی کے صاحبزادے سیف الدین عبدالوہاب کے متعلق مشہور ہے کہ وہ خواجہ جمیری کے ساتھ تبلیغ و دعوت کے لئے ہندوستان تشریف لائے اور یہیں نامور ہیں

بیٹ (ہشتم): از جناب مولانا محمد منظور نعمانی، قدرے و کتابت و طباعت، مجلد صفحات ۶۹۲، قیمت ۲۰۰ روپے، ۱۱۳/۳۱ نظیر آباد، کھنڈو۔

نے عقیدہ و کلام اور فقہ و تصوف کے موضوعات پر کثرت سے حدیث میں ان کی معارف الحدیث کو خاص مقام حاصل ہے، اس یوں نے کتاب الایمان سے کتاب المعاشرہ تک مستند احادیث کے ایت مفید علمی و دینی خدمت انجام دی، زیر نظر کتاب اس سلسلہ کی ہو ان کے انتقال کے چار سال بعد شائع ہوئی ہے۔ اس میں کتاب بوالسنہ، کتاب الفتن اور کتاب الفضائل کی احادیث شامل ہیں، اسلوب میں پیش کرنے کا مولانا کو خاص ملکہ تھا، اس مجموعہ کی بھی خاص طور سے نبی کریم ﷺ کے مرض و فات، نزول حضرت اے راشدینؑ اور کتاب الفتن کی احادیث شریفہ میں ان کا انداز، منکرین سنت اور اہل تشیع کے رد میں ان کی طبعی مناظرانہ صلاحیت مل روح یعنی حضور اکرم ﷺ سے ایمانی تعلق اور حصول ہدایت ی ہے، مولانا مرحوم کی علالت اور پھر انتقال کی وجہ سے چند ابواب ان کے خویش مولانا محمد زکریا سنبھلی نے بخوبی کر دی، مولانا مرحوم الرحمن نے مقدمہ میں اس خوبی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ تشریح و

ہندوستان میں سلسلہ قادریہ کا فروغ بھی اصلاً ان کی ذات باریکات سے
و محققین کا خیال اس کے برعکس ہے، زیر نظر کتاب میں اسی بحث کو موضوع
کیا ہے کہ اول الذکر خیال ہی صحیح ہے، فاضل محقق نے حکومت کے ایک
شمالی ہند میں سلسلہ قادریہ کے آغاز و ارتقاء کو موضوع بنایا تھا، یہ کتاب
ہے، جس میں ہندوستان میں بانی سلسلہ شیخ عبدالوہابؒ ان کی اولاد و
سات ہیں، دستاویزات و فرامین تصاویر اور کتابیات کا التزام بھی کیا گیا
جو بعض مقامات واضح نہیں ہو پائے، شیخ عبدالوہابؒ کا ایک عرفی نام
ہے، مصنف نے اس رائے کو ”ہر اعتبار سے محل نظر“ قرار دیا ہے، لیکن
اس کی، بلکہ چند سطروں کے بعد اس کے درست ہونے کے امکان کو بھی
وہ اس ”عقدہ کو سمجھ سے بالاتر“ سمجھتے ہیں کہ باوجود مرتبت علمی و کمالات
کے حالات قدیم کتابوں میں تفصیل سے کیوں نہیں ملتے، اس کے لئے
ناگور یسرچ و تحقیق کے دشوار گزار مراحل سے کنارہ کشی اختیار کرنے کا
کتاب میں کرامتوں کی تفصیل ہے، لیکن شروع کی بحث زیادہ دلچسپ
ایک قسم کی سائنس سے تعبیر کیا گیا ہے جو موجودہ ظاہری سائنس سے کئی
نکتہ بھی قابل لحاظ ہے کہ تمام انبیاء و مرسلین اسرار تصوف سے واقف
کے لقب سے ابوہاشم کو نوازا گیا، یہ عموم بھی دلچسپ ہے کہ ”جب ہر ایک
شروع کیا تو نفاق سے بچنے والوں اور واقعی اللہ والوں نے اپنے لئے
ناگور میں شیخ عبدالوہابؒ کے مزار کی بحث اثبات و نفی میں فاضل محقق کا
ہے، اس سلسلہ میں ناگور کے ایک دوسرے خانقاہی نظام سے چشمک
ہے، ابو الفضل فیضی اور صوفی حمید الدین ناگوری کی اولاد کے متعلق
الفاظ بھی ملتے ہیں، مصنف مشاق اہل قلم ہیں، لیکن مشائخین، بھاری

اکثریت، کسی دوسرے القاب خلافت و جانشینی کا کیا معنی، دونوں دو واقعہ ہے، وضو بنائیں،
باعث عجب، جیسے الفاظ و تعبیرات بھی آگئے ہیں، کہیں کہیں ترجمہ بھی محل نظر ہے (صفحہ ۵۴، ۷۱،
۷۲) البتہ دستاویز و فرامین کے اصول میں جو محنت کی گئی ہے وہ قابل قدر ہے، سلسلہ قادریہ کی
تاریخ سے دلچسپی رکھنے والوں کے لئے یہ کتاب خاص طور پر مفید اور پراز معلومات ہے۔

جگن ناتھ آزاد بطور اقبال شناس: از بحرہ یاسمین کوثر، متوسط قطع،

عمدہ کاغذ و طباعت، مجلد مع گرد پوش، صفحات ۲۸۶، قیمت ۲۰۰ روپے، پتہ:

انجمن ترقی اردو ہند، اردو گھر ۲۲۔ راکھ ایونیو، نئی دہلی۔

مشہور شاعر و نقاد اور ماہر اقبالیات جناب جگن ناتھ آزاد کے سوانح و خدمات پر کئی
کتابیں موصول ہوئی ہیں، جن میں بجا طور پر ان کی علمی و ادبی خدمات کا جائزہ قدر شناسی کے
جذبے سے لیا گیا ہے، زیر نظر کتاب بھی اسی سلسلے میں شامل ہے، یہ اگرچہ لاہور کے اورینٹل کالج
کی ایک لایق طالبہ کے ایم اے فائنل کا مقالہ ہے، لیکن اس میں جناب کی شخصیت اور علامہ سے
ان کی وابستگی و شیفتگی اور ان کی اقبالی کتابوں اور تحریروں کا ایسا جامع مطالعہ کیا گیا ہے کہ انس
موضوع کا شاید ہی کوئی گوشہ تشدد رہ گیا ہو، یہ محنت و سلیقہ لائق تحسین ہے،

کتاب البلاغہ شرح دروس البلاغہ: از جہاں رشید احمد، مولانا موسیٰ

آدم سیلوی، متوسط قطع، بہترین کاغذ و طباعت، مجلد صفحات ۴۳۳، قیمت

۱۳۰ روپے، پتہ ذکر یا بک ڈسٹری بیوٹر۔ یو۔ پی۔

عربی مدارس میں فن بلاغت کی تعلیم کے لئے کتاب مختصر المعانی عام طور سے شامل
نصاب ہے، لیکن اس مثنوی کتاب سے پہلے اصطلاحات اور اصول و قواعد کی بآسانی تفہیم کے لئے
ایک جامع کتاب کی ضرورت تھی اس کے لئے دروس البلاغہ کو ترجیح دی گئی جس کو خاص طور پر اسی
مقصد کے لئے بعض مصری ماہرین تعلیم نے مرتب کیا تھا، زیر نظر کتاب اسی کی اردو شرح ہے
ترجمہ بشریح میں سلاست ہے، طلبہ کو اس سے یقیناً فائدہ ہوگا۔

دارالمصنفین کا سلسلہ تاریخ ہند

Rs	Pages	
80/-	492	۱۔ مقدمہ رقعات عالمگیر۔ سید نجیب اشرف ندوی
150/-	605	۲۔ بزم تیموریہ اول۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
50/-	266	۳۔ بزم تیموریہ دوم۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
56/-	276	۴۔ بزم تیموریہ سوم۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
140/-	746	۵۔ بزم صوفیہ۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
80/-	524	۶۔ ہندوستان کے عہد وسطیٰ کی ایک ایک جھلک۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
50/-	194	۷۔ مختصر تاریخ ہند۔ سید ابو ظفر ندوی
20/-	70	۸۔ ہندوستان کی کہانیاں۔ عبد السلام قدوائی ندوی
56/-	420	۹۔ تاریخ سندھ۔ سید ابو ظفر ندوی
75/-	410	۱۰۔ ہندوستان عربوں کی نظر میں (اول) ضیاء الدین اصلاحی
125/-	358	۱۱۔ ہندوستان عربوں کی نظر میں (دوم) (جدید ایڈیشن) ضیاء الدین اصلاحی
80/-	648	۱۲۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے تمدنی جلوے۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
70/-	370	۱۳۔ بزم مملوکیہ۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
50/-	354	۱۴۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد کے تمدنی کارنامے۔ ادارہ
75/-	238	۱۵۔ ہندوستان کے سلاطین علماء اور مشائخ کے تعلقات پر ایک نظر۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
56/-	468	۱۶۔ کشمیر سلاطین کے عہد میں۔ ترجمہ: علی حماد عباسی
30/-	134	۱۷۔ ہندوستان امیر خسرو کی نظر میں۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
50/-	252	۱۸۔ ہندوستان کی بزم رفتہ کی سچی کہانیاں (اول)۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
30/-	180	۱۹۔ ہندوستان کی بزم رفتہ کی سچی کہانیاں (دوم)۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
25/-	132	۲۰۔ ہندوستان کی قدیم اسلامی درس گاہیں۔ ابوالحسنات ندوی
95/-	442	۲۱۔ عرب و ہند کے تعلقات۔ سید سلیمان ندوی
30/-	162	۲۲۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (اول)۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
38/-	206	۲۳۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (دوم)۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
56/-	336	۲۴۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (سوم)۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
40/-	172	۲۵۔ عہد مغلیہ میں ہندوستان سے محبت و شفقت کی جذبات۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
85/-	146	۲۶۔ اورنگ زیب عالمگیر پر ایک نظر۔ علامہ شبلی نعمانی

راج مطہرات: از جناب ثلیل الرحمن نظامی مصباحی، عمدہ
صفحات ۱۲۳، قیمت درج نہیں، پتہ: مکتبہ نظامیہ حبیبیہ، نظامی
دار، کبیر نگر یو پی۔

نبی مبارک زندگی اور ان کے حالات کا یہ پاکیزہ تذکرہ نو آموز مؤلف
لیکن مطالعہ و تحقیق اور تحریر کی سلاست و سادگی میں پختگی بھی ہے اور اثر
قبولیت اور حوصلہ افزائی کے مستحق ہیں۔

ب قمر رسول پوری، متوسط تقطیع، کاغذ و طباعت عمدہ، مجلد مع گرد
قیمت ۱۰ روپے، پتہ: دانش محل، امین الدولہ پارک لکھنؤ اور
جامعہ نگر، نئی دہلی۔

صورت مجموعہ کلام ایک نسبتاً کم نام شاعر کے پاکیزہ جذبات و
جناب قمر رسول پوری کی شخصیت سادگی اور شرافت سے عبارت ہے،
مناصر نمایاں ہیں، حمد و نعت اور غزلوں کے علاوہ نظموں اور قطعات پر
سالمح ادب میں اچھا اضافہ ہے، شروع میں کئی تاثراتی تحریریں بھی ہیں
اور تو انا شاعری کا اعتراف کیا گیا ہے۔

جونیرس: از جناب ایس، عبداللہ، متوسط تقطیع، عمدہ کاغذ و
قیمت ۲۵ روپے، پتہ: ایجوکیشنل بک ہاؤس نزد جامعہ
اعظم گڑھ۔

پہلے لایق مؤلف کی ایک اور کتاب جنرل انگلش فار یوشایع ہو چکی
اس کتاب میں بھی انگریزی گرامر اور کمپوزیشن کو بڑے آسان اور عام
مؤلف نے انگریزی تعلیم و تدریس کے اپنے تجربات کی مدد سے اس
نادیا ہے، تمہید یا مقدمہ نہیں ہے جس کی وجہ سے دونوں کتابوں کی درجہ